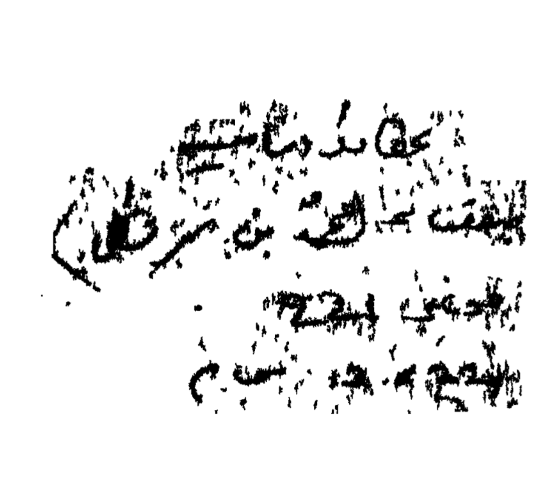


ناصر الدین شاه

قاجار السلطان

صاحب قران

اغاز و

انجام این کتاب مستطاب کلمات مکنونه

در زمان دولت عدالت ثمر و اوان سلطنت

سعادت اثر اعلی حضرت سید سلاطین

زمان و سرور خواقین دوران سلطان جم خدم

خاقان فرشته حشم مؤسس قواعد ملت و دین مروج شریعه

سید المرسلین اعنی السلطان الاعظم والخاقان

الاعدل الاکرم ملجاء الاکاسرة و ملاذ

القیاصرة السلطان بن السلطان و

الخاقان بن الخاقان لا زالت رایات دولته

مرفوعة و هامات اعدائه

مقموعة

در بندر

معموره بمبئی بمنصه ظهور در امد

و مطبوع طبع خواص و

عوام گردید

هذه كلمات مكنونة كانها جواهر مخزونة مما الفها ووضعها حكيم الفقهاء الربانيين وفقيه الحكماء الالهيين العالم الفاضل والمحدث الكامل مولانا محمد المدعو بمحسن الفيض قدس سره

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الاول في اخريته الاخر في اوليته الباطن في ظاهريته الظاهر في باطنيته عرف بجمعه بين الاضداد منه المبدء واليه المعاد والصلوة على محمد خاتم النبيين وسيد المرسلين الذي كان نبيا وادم بين الماء والطين وعلى اله وعترته الهادين المهديين لاسيما على علي امير المؤمنين وسيد الموحدين الذي كان وليا وادم بين الماء والطين اما بعد فيقول المعتصم بحبل الله المؤمن المهيمن محمد بن مرتضى المدعو بالمحسن نور الله عيني قلبه بنور البصيرة ورزقه تلقي الحكمة بيد غير قصيرة هذه كلمات مكنونة من علوم اهل الحكمة والمعرفة واقوالهم الفتها نقلا ووضعا مع

مزيد بيان من دون اتصاف باحوالهم مضيفا اليها كلمات أخر دينية
واصولا متينة يقينية تحتوى جميعا على لباب معارف العارفين
وزبدة اصول اصول الدين واستشهدت لاكثرها الثقلين كتاب الله
والعترة المصطفين لئلا يظن به الجزاف والمين واما العبارة فاكثرها
استعارة وما انا فى لا ولى الا كحامل رسالة من قوم الى اخرين
فليتنى اعطى اجر العاملين وحامل المسك رايحته تكفيه ورب
حامل فقه ليس بفقيه ورب حامل فقه الى من هو افقه ورب
سامع افهم ممن يتفوه وفى الثانية فقد جئتكم بشئ مبين من
عين هدى ويقين وانا لكم ناصح امين ثم من احكمت له هذه
المعارف وحققت لديه هذه الحقايق خلص من الشبه والشكوك
وحصل له عن المعاقد الفكوك وجمع له بين الاضداد وتخلص
عن المراء واللداد واتفقت عنده الاراء مع كثرة شعبها
المتباعدة والتامت لديه الاهواء مع شدة اختلافاتها البارزة
اذ بها يكشف عن وجه الحق فى المذاهب والاراء وعن وجهة
البطلان فيها فيصدق بالكل تارة ويكذب به اخرى فانها ليست
الا مجرد القال والقيل كقصة العميان والفيل الا ان تلك
كانت بفقد البصر وقلة التحصيل وهذه لفقد البصيرة والجهل
بالتاويل وحسبنا الله ونعم الوكيل كلمة بها يجمع بين امتناع المعرفة
والرؤية وبين امكانهما شعر طلب اى عاشقان خوش رفتار طرب

طرب ای نیکوان شیرین کار تاکی از خانه بین ره صحرا تاکی از کعبه
بین در خمّار در جهان شاهدی و ما فارغ در قدح جرعۀ و ما هشیار
زین سپس دست ما و دامن دوست بعد ازین گوش ما و حلقهٔ یار
اگرچه کروبیان ملاء اعلی در مقام لو دنوت انملة متوقفند و مقربان
حضرت علیا بقصور ما عرفناک معترف و کریمهٔ لاتُدْرِکُهُ الْاَبْصَارُ
هر بیننده را شامل است و نص ان الله احتجب عن العقول کما
احتجب عن الابصار راننده هر بینا و عاقل اما شیر مردان بیشۀ
ولایت دم از لم اعبد ربا لم اره میزنند و قدم بر جادۀ لو کشف
الغطاء ما ازددت یقینا میدارند ولی بکنه حقیقت راه نیست چرا که او محیط
است بهمه چیز پس محاط بچیزی نتواند شد و ادراک چیزی بی احاطۀ
بان صورت نبندد فاذن لا یحیطون به علما عنقا شکار کس نشود دام
باز گیر کانجا همیشه باد بدست است دام را فدع عنک بحرا ضل
فیه السوابح درین ورطه کشتی فرو شد هزار که پیدا نشد تختهٔ
بر کنار اما باعتبار تجلی در مظاهر اسماء و صفات در هر موجودی رونقی
دارد و در هر مرائی جلوۀ مینماید فَاَیْنَمَا تُوَلُّوا فَثَمَّ وَجْهُ اللهِ وَلَوْ اَنَّکُمْ
ادلیتم بحبل الی الارض السفلی لهبط علی الله واین تجلی همه را
هست لکن خواص میدانند که چه میبینند و لهذا میگویند ما رایت
شیئا الا و رایت الله قبله و بعده و معه دلی کز معرفت نور و
صفا دید بهر چیزی که دید اول خدا دید بهر که مینگرم صورت توی بینم

ازاین میان همه در چشم من تو می‌آئی و عوام بندیدانند که چه می‌بینند
أَلَا إِنَّهُمْ فِي مِرْيَةٍ مِنْ لِقَاءِ رَبِّهِمْ أَلَا إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُحِيطٌ کفتم بکام
وصلت خواهم رسید روزی کفتا که نیک بنگر شاید رسیده باشی
دوست نزدیکتر از من بمن است وین عجب تر که من ازوی دورم چکنم
باکه توان کفت که دوست درکنار من ومن مهجورم قال الله تعالی
سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ
أَوَلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ قيل يعنى ساكحل
عين بصيرتهم بنور توفيقى وهدايتى ليشاهدونى فى مظاهرى
الآفاقيه والانفسيه مشاهدة عيان حتى يتبين لهم انه ليس
فى الآفاق ولا فى الأنفس الا انا وصفاتى واسمائى وانا الاول
والاخر والظاهر والباطن ثم اكده بقوله اولم يكف على سبيل
التعجب قال امير المؤمنين صلوات الله عليه ان الله تجلى لعباده
من غير ان راوه واراهم نفسه من غير ان يتجلى لهم قوله تجلى
لعباده اى اظهر ذاته فى مرات كل شئ بحيث يمكن ان يرى
رويته عيان من غير ان راوه بهذا التجلى رؤية عيان لعدم
معرفتهم بالاشياء من حيث مظهريتها له وانها عين ذاته
الظاهرة فيها واراهم نفسه اى ظهرها لهم فى ايات الافاق و
الانفس من حيث انها شواهد ظاهرة له ودلايل باهرة عليه
فراوه رؤية علم وعرفان من غير ان يتجلى لهم اى من غير ان يظهر

ذلك فيها عيانا بحيث يعرفون انها مظاهر له ومرايا الذاته وانه الظاهر

فيها بذاته وقال سيد الشهداء الحسين بن علي صلوات الله على جده

وابيه وامه واخيه وعليه وبنيه في دعاء عرفة كيف يستدل عليك بما

هو في وجوده مفتقر اليك ايكون لغيرك من الظهور ما ليس لك حتى

يكون هو المظهر لك متى غبت حتى تحتاج الى دليل يدل عليك ومتى

بعدت حتى تكون الاثار هي التي توصل اليك عميت عين لا تراك

ولا تزال عليها رقيبا وخسرت صفقة عبد لم تجعل له من حبك

نصيبا وقال ايضا تعرفت لكل شئ فما جهلك شئ وقال تعرفت الي

في كل شئ فرايتك ظاهرا في كل شئ فانت الظاهر لكل شئ وروى الشيخ

الصدوق محمد بن علي بن بابويه القمي في كتاب التوحيد باسناده

عن ابي بصير قال قلت لابي عبد الله عليه السلام اخبرني عن الله

عز وجل هل يراه المؤمنون يوم القيمة قال نعم وقد راوه قبل يوم

القيمة فقلت متى قال حين قال لهم الست بربكم قالوا بلى ثم سكت ساعة

ثم قال وان المؤمنين ليرونه في الدنيا قبل يوم القيمة الست تراه في

وقتك هذا قال ابو بصير فقلت له جعلت فداك افاحدث بهذا

عنك فقال لا فانك اذا حدثت به فانكره منكر جاهل بمعنى ما تقول

ثم قدر ان هذا تشبيه كفر وليست الرؤية بالقلب كالرؤية بالعين

تعالى عما يصفه المشبهون والملحدون وباسناده عن الكاظم عليه

السلام قال ليس بينه وبين خلقه حجاب غير خلقه احتجب بغير حجاب محجوب واستتر

بعضی مستور و از فریب نقش نتوان خانهٔ نقاش دید ورنه در این سقف نگاری بکجا
دیگر است قال بعض اهل المعرفة ان العالم غیب لم یظهر قط والحق تعالی
هو الظاهر ما غاب قط والناس فی هذه المسئلة علی عکس الصواب
فیقولون العالم ظاهر والحق تعالی غیب فهم بهذا الاعتبار فی مقتضی
هذا الشرک کلهم عبید للسوی وقد عافی الله بعض عبیده عن
هذا الداء برافکن پرده تا معلوم گردد که یاران دیگری را میپرستند بلی هر ذره
که از خانه بصحرا شود صورت آفتاب ببیند اما نمی داند که چه می بیند چندین هزار
ذره سراسیمه میدوند در آفتاب و غافل از آن که آفتاب چیست وقتی
ماهیان جمع شدند و گفتند چند گاه است که ما حکایت آب میشنویم و
میگویند حیات ما از آب است و هرگز آب را ندیده ایم بعضی شنیده بودند که در
فلان دریا ماهی ایست دانا آب را دیده پیش او رویم تا آب را بما نماید چون
باو رسیدند و پرسیدند گفت شما چیزی بغیر آب بمن نمائید تا من آب را بشما
نمایم با دوست ما نشسته که ای دوست دوست کو کوکو همی زنیم ز مستی بکوی
دوست سالها دل طلب جام جم از ما میکرد وانچه خود داشت ز بیگانه
تمنا میکرد گوهری کز صدف کون و مکان بیرون بود طلب از گم شدگان
لب دریا میکرد بیدلی در همه احوال خدا با او بود او نمیدیدش و از دور خدایا
میکرد دردیدهٔ دیدهٔ دیده میباید وز خویش طمع بریده میباید تو دیده نداری
که به بینی او را ورنه همه اوست دیده میباید کلمة بها یجمع بین
المنع من التفکر الا فیه سبحانه و بین الحث علی المعرفة طالبان تصور حقیقت

بدور باش ويحذّركم الله نفسه ميرانند تا طلب محال نكنند وتفكّروا
في آلاء الله ولا تتفكّروا في ذات الله فانّكم لن تقدروا قدره وطقدع زبان كام
خموشی كشيم ودم نزنيم چه جای نطق تصوّر در او نمی گنجد و عاشقان وصول
حضرت را بمقام والى الله المصير ميرسانند تا در خلوتخانهٔ حق اليقين
بياسايند من كان يرجو لقاء الله فانّ أجل الله لآت بدين عاشقان
بشارت كه نماند اين جدائی بر سد زمان دولت بكند خدا خدائی و شك
نيست كه حضور شئ غير تصوّر حقيقت ان شئ است من نميدانم چهٔ در چه فما
اينقدر دانم كه درجان منی دوران را بتبعيد اذا بلغ الكلام الى الله فامسكوا
ترهيب نمودند و نزديكان را بتقريب من عرف نفسه فقد عرف ربّه
ترغيب كردند از محكم ليس كمثله شئ حيرت افزود و اين را متشابه وهو
السّميع البصير دلالت نمود ان را تنزيه ليس له مكان بجويد حيران كرد و
اين را تشبيه اينما تولّوا فثمّ وجه الله كار آسان كرد از ابليس كلّما
ميّزتموه باوهامكم في ادقّ معانيه فهو مخلوق مصنوع مثلكم
مردود اليكم محروم ساخت و اين را بارجاء فاحببت ان اعرف نواخت ان را تبازيهٔ
ما للتراب وربّ الارباب دور انداخت و اين در آشيانهٔ وهو معكم اينما
كنتم مطمئن ومسرور ساخت اولئك ينادون من مكان بعيد ونحن اقرب
اليه من حبل الوريد بيگانه را بخطاب وما اوتيتم من العلم الّا قليلا
سر بزد و آشنا را ببشارت من يؤت الحكمة فقد اوتي خيرا كثيرا
سر افراز كرد در حق اتان آمنكم عليكم بدين العجائز و در شان ايشان فرمود

انّ

ان من العلم کهیئة المکنون لا یعلمه الا اهل المعرفة بالله و قال امیر المؤمنین
اندمجت علی مکنون علم لو بحت به لاضطربتم اضطراب الارشیة فی
الطوی البعیدة و قال علیه السلام مشیرا الی صدره ان ههنا لعلما
جما لو اصبت له حملة و قال سید العابدین علیه السلام لو علم ابو ذر
ما فی قلب سلمان لقتله و قال علیه السلام انی لاکتم من علمی جواهره
کیلا یری الحق ذو جهل فیفتتنا و قد تقدم فی هذا ابو الحسن الی
الحسین و وصی قبله الحسنا یا رب جوهر علم لو ابوح به لقیل لی انت
ممن یعبد الوثنا و لاستحل رجال مسلمون دمی یرون اقبح ما یاتونه
حسنا کلمة بها یجمع بین ظهوره سبحانه و خفائه هستی و پیدائی

۳

از هستی سایر اشیا است زیرا که هستی و وجود پیدا و هستی سایر
اشیا بدو هویدا است چنانکه میفرماید اَللّٰهُ نُورُ السَّمٰوَاتِ وَالْاَرْضِ چه
نور چیزیرا گویند که بخود پیدا و پیدا کننده سایر اشیا باشد همه عالم
بنور اوست پیدا کجا او گردد از عالم هویدا زهی نادان که او خورشید
تابان بنور شمع جوید در بیابان اشیاء بی هستی عدم محض اند و مبدء
ادراک همه هستی است هم از جانب مدرک و هم از جانب مدرک و هر چه را ادراک
کنی اول هستی مدرک میشود و اگر چه از ادراک این ادراک غافل باشی و از غایت
ظهور مخفی ماند ادراک مبصر بواسطهٔ نور دیگر چون شعاع صورت نبندد و
با آنکه شعاع از غایت ظهور در اشکالات غیر مرئی مینماید تا طایفه انکار آن کنند
نوری که واسطهٔ ادراک شعاع بود بر آن قیاس باید کرد نُوْرٌ عَلٰی نُوْرٍ یَهْدِی

الله لنوره من يشاء قال بعض العلماء لا تتعجب من اختفاء شيء بسبب ظهوره
فان الاشياء انما تستبان باضدادها وما عم وجوده حتى لا ضد له عسر
ادراكه فلو اختلف الاشياء فدل بعضها على الله دون بعض ادركت
التفرقة على قرب ولما اشتركت في الدلالة على نسق واحد اشكل الامر
ومثاله نور الشمس المشرق على الارض فانا نعلم انه عرض من الاعراض يحدث
في الارض ويزول عند غيبة الشمس فلو كانت الشمس دائمة الاشراق لا
غروب لها لكنا نظن ان لا هيئة في الاجسام الا الوانها وهي السواد و
البياض وغيرهما فانا لا نشاهد في الاسود الا السواد وفي الابيض الا
البياض فاما الضوء فلا ندركه وحده لكن لما غابت الشمس واظلمت
المواضع ادركت تفرقة بين الحالتين فعلمنا ان الاجسام قد استضاءت
بضوء واتصفت بصفة فارقتها عند الغروب فعرفنا وجود النور بعدمه
وما كنا نطلع عليه لولا عدمه الا بعسر شديد وذلك لمشاهدتنا الاجسام
متشابهة غير مختلفة في الظلام والنور هذا مع ان النور اظهر المحسوسات
اذ به يدرك ساير المحسوسات فما هو ظاهر بنفسه وهو مظهر لغيره انظر كيف
تصوروا ستبهام امره بسبب ظهوره لولا طريان ضده فاذن الحق سبحانه
هو اظهر الامور وبه ظهرت الاشياء كلها ولو كان له عدم او غيبة او تغير
لانهدمت السموات والارض وبطل الملك والملكوت ولادركت التفرقة
بين الحالتين ولو كان بعض الاشياء موجودا به وبعضها موجودا بغيره
لادركت التفرقة بين الشيئين في الدلالة ولكن دلالته عامة في الاشيا

علی نسق واحد و وجوده دائم فی الاحوال یستحیل خلافه فلاجرم او بوقت
شدة الظهور خفاء رو حیست بی نشان و ما غرقه در نشانش جانی است
بی مکان و سر تا قدم مکانش خواهی که تا بیابی یک لحظه مجویش خواهی که تا
بدانی یک لحظه مدانش خفی لافراط الظهور تعرضت لادراکه ابصار قوم
اخافش وحظ العیون الزرق من نور وجهه لشدته حظ العیون
العوامش ای تو مخفی در ظهور خویشتن وی رخت پنهان بنور خویشتن
لَقَدْ ظَهَرْتَ فَلا تَخْفَی عَلَی اَحَدٍ اِلَّا عَلَی اَکْمَهٍ لا یعرف القمرا لکن بطنت
بما اظهرت محتجبا وکیف یعرف من بالعرف واستترا حجاب روی تو
هم روی تست در همه حال نهانی از همه عالم ز بسکه پیدائی قال امیر المؤمنین
لم تحط به الاوهام بل تجلی لها بها و بها امتنع منها وقال ظاهر وغیب
وغایب فی ظهور وقال لا یجنه البطون عن الظهور ولا یقطعه
الظهور عن البطون قرب فنأی وعلا فدنی وظهر فبطن وبطن فعلن
دان ولم یکن ای ظهر وغلب ولم یُغلَبَ وروی الشیخ الصدوق فی معانی
الاخبار باسناد معنعن قال قال رسول الله صلی الله علیه واله وسلم
التوحید ظاهره فی باطنه وباطنه فی ظاهره ظاهره موصوف لا یری
وباطنه موجود لا یخفی یطلب بکل مکان ولم یخل منه مکان طرفة عین
حاضر غیر محدود وغایب غیر مفقود قال بعضهم ما ظهر بشیء من الظهور
الا وقد احتجب به وما احتجب بشیء الا وقد ظهر فیه وقال الخرشایکی غیری
اورا حجاب اید چه حجاب محدود را باشد و اورا حد نیست جهان جمله فروغ

نور حق دان حق اندر وی پدید انیست پنهان جز در انیست تاب نور ان
روی برواز بهر او چشم و گر جوی ظهور جمله اشیا بضدها است ولی حق
را نه مانند و نه ند است چو نبود ذات حق را ضد و همتا ندانم چگونه
دانی او را اگر خورشید بر یک حال بودی شعاع او بیک منوال بودی
ندانستی کسی کاین پرتو اوست نبودی هیچ فرق از مغز تا پوست چو نور
حق ندارد نقل و تحویل نیابد اندر او تغییر و تبدیل تو پنداری جهان خود
هست دایم بذات خویشتن پیوسته قایم کلمة بها یتبین معنی ۴
الوجود والله عین الحق سبحانه شک نیست که هر چه غیر هستی است در هست
شدن و هست بودن محتاج است بهستی و هستی بخود هست است نه بهستی
دیگر و هر چه محتاج است نه حق است پس حق عین هستی باشد که بخود هست
و همه چیزها باو هستند چون نور که بنفس خود روشن است نه بروشنائی
دیگر و روشنائی همه چیزها بدو است پس همه چیزها بحق محتاجند و حق از
همه چیز غنی وَاللهُ الغَنِیُّ وَاَنتُمُ الفُقَرَاءُ گویم سخن نغز که مغز سخن است
هستی است که هم هستی و هم هست کن است و از اینجا ظاهر میشود سر معیت
حق با اشیاء چه هیچ چیز بی هستی نمی تواند بود و از اینجا نیز ظاهر میشود که هستی
واجب الوجود است و قایم بذات خود و متعین بذات خود چه اگر ممکن بودی
یا قائم بغیر یا متعین بغیر محتاج بودی بغیر و غیر هستی کائنا ما کان محتاج است
بهستی پس تقدم شیء بر نفس لازم آمدی پس هر چه جز هستی است قائم است
بهستی و هستی قایم نیست بهیچ چیز پس هستی که عین حق است دلیل است

برحق کما قال امیرالمؤمنین دلّ علی ذاته بذاته چون دهان دلبران درست نیست خود بود خود گواهی میدهد و از آنچه گفتیم معلوم شد که هستی بسیط است من جمیع الوجوه چه اگر مرکب بودی محتاج بودی با جزاء و هر یک از اجزاء محتاج بودی باو پس تقدم شی بر نفس لازم آمدی و نیز معلوم شد که هستی نه همین معنی مصدری ذهنی است که از آن تعبیر بکون و حصول و تحقق کنند چه اگر این امر اعتباری که وجود ندارد الا در ذهن و باعتبار معتبر هستی چنان که گفتیم محقق حقایق و مذوّت ذوات و محتاج الیه اشیاء است و این معنی ذهنی وجهی است از وجوه و عنوانیست از عنوانات او و چون هستی متعین بذات خود است مفهوم کلی نتواند بود که او را افراد متعدده باشد چه ممتنع است تعدد و انقسام در حقیقت شی را الا با مری خارج از آن حقیقت که موجب تعین افراد او شود و ممیّز بعض از بعض باشد و لذلک قیل صرف الوجود الذی لا اتم منه کلما فرضته ثانیا فاذا نظرت فهو هو شهد الله انه لا اله الا هو هم تو ئی ای قدیم فرد اله وحدت خویش را دلیل و گواه شهد الله بشنو و تو بگو وحده لا اله الا هو کلمه بها یتبین ان لا مهیة للحق سبحانه سوی الوجود بل لا موجود بالذات سوی الوجود لو کان لله سبحانه وجود و مهیة سوی الوجود کان مبدء الکل اثنین و کل اثنین محتاج الی واحد یکون مبدء لهما و المحتاج الی المبدء لا یکون مبدء الکل فان قیل المهیة موصوفة و الوجود صفة و الموصوف متقدم علی الصفة القائمة به فالمبدء الاول واحد هو المهیة قیل المهیة علی تقدیر تقدمها علی الوجود لا تکون

۵

موجودة فانّ مبدء الموجودات غير موجود وهذا محال بل نقول لا موجود
بالذات سوی الوجود اذ لو وجد شیٔ غير الوجود بالذات فامّا ان یکون
وجوده زایدا علیه فیلزم ان یکون له وجود قبل وجوده لانّ ثبوت
الشّیٔ للشّیٔ فرع لثبوت المثبت له او جزأه له فننقل الکلام الی الجزء
الاخر وهکذا الی ان یتسلسل وهو مح نعم للعقل ان ینتزع من سایر
الموجودات معنی غیر الوجود لست اقول منفکّا عنه فانّ الکون فی
العقل وجود عقلی کما انّ الکون فی الخارج وجود خارجی بل اقول
من شانه ان یلاحظه وحده من غیر ملاحظة الوجود وعدم اعتبار الشیٔ
لیس اعتبار العدم وذلک المعنی یسمّی بالمهیّة والعین الثابتة وهی لیست
بموجودة بالذات بل بالعرض ای بتبعیّة الوجود لا کما یتبع الموجود
الموجود بل کما یتبع الظلّ الشّخص والشّبح ذا الشّبح وذلک لعدم جواز
تحقّق المهیّة بدون الوجود کما ورد فی الحدیث القدسی یا موسی انا
بدّک اللازم بخلاف العکس ان قلت هب ان ثبوت الشیٔ للشیٔ فرع
لثبوت المثبت له لکن الوجود بما هو ثبوت الشیٔ لا ثبوت الشیٔ للشیٔ
قلنا فالوجود اذا غیر زائد علی الشیٔ اذ لو کان زایدا لکانا شیئین احدهما
ثابتا للاخر وبعبارة اخری نقول کما قیل هر چیز که در خارج موجود است
از اینجهت که در خارج موجود است یا عین وجود است یا غیر وجود اگر عین
وجود است ثبت المطلوب واگر غیر است موجودیتش باتصاف بوجود است
لا غیر واتصاف بوجود مستلزم تقدّم موصوف است عند العقل بر اتصاف

واین مستلزم موجودیت قبل از موجودیست نزد اہل انصاف وکاشر الیہما
المنورة بنور الوجود اشیر بقوله سبحانه اَلَمْ تَرَ اِلٰى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ
وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَاكِنًا ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسَ عَلَيْهِ دَلِيلًا بمدّ شعاعها
الذی هو بمنزلة ظلها علی الارض والهواء فظهر به ما کان فی حیز الخفا
او ارید بالظل الماهیات قبل وجودها وبالشمس شمس الوجود کما
قال الله نور السموات والارض ثُمَّ قَبَضْنَاهُ اِلَيْنَا قَبْضًا يَسِيرًا یعنی
بالارجاع الیه وَاِلَيْهِ يُرْجَعُونَ قال امیر المؤمنین ع مع کل شئ لا
بمقارنة وغیر کل شئ لا بمزائلة وقال انه بکل مکان ومع کل انس و
جان وفی کل حین واوان فان نفی المقارنة والمزائلة مع اثبات المعیة
والغیریة دلیل علی ان غیره لا وجود له الا بالاعتبار ومثله قوله ع بان من
الاشیاء بالقهر لها والقدرة علیها وبانت الاشیاء منه بالخضوع له
والرجوع الیه وقوله سبق فی العلو فلا شئ اعلی منه وقرب فی الدنو
فلا شئ اقرب منه فلا استعلاؤه باعده عن شئ من خلقه ولا قربه ساواهم
فی المکان به فان فی هذه الکلمات دلالات علی اعتباریة الماهیات
واصالة الوجود ومن ههنا قیل الاعیان الثابتة ما شمت رائحة
الوجود اِنْ هِيَ اِلَّا اَسْمَاءٌ سَمَّيْتُمُوهَا اَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ مَا اَنْزَلَ اللّٰهُ بِهَا
مِنْ سُلْطَانٍ اِنِ الْحُكْمُ اِلَّا لِلّٰهِ اَمَرَ اَلَّا تَعْبُدُوا اِلَّا اِيَّاهُ ذٰلِكَ الدِّينُ
الْقَيِّمُ وَلٰكِنَّ اَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ والی ظهور الماهیات بنور الوجود
اشیر فی الحدیث النبوی حیث قال خلق الله تعالى الخلق فی ظلمة ثم رش

علیه من نوره فان خلقهم فی الظلمة اشارة الی ثبوتهم فی العلم مثل ان ظهر
بالوجود فان الظلمة عدم النور عما من شانه ان یتنور فانی المهیات کسراب بقیعة
یحسبه الظمان ماء حتی اذا جاءه لم یجده شیئا ووجد الله عنده وهو
رجوعه الی الله لما انقطعت به الاسباب وتغلقت دون مطلوبه الابواب
او کظلمات فی بحر لجی یغشیه موج التشخصات والتعینات عن مشاهدة
الوجود المطلق من فوقه موج ای التعینات فوق التعینات من فوقه سحاب
ای تراکم التعینات وظلمتها الذی هو کالسحاب بالنسبة الی شمس الوجود
المطلق ظلمات بعضها فوق بعض ای محجوبة بظلمة عدمیة عن وجود الحق
الذی هو النور الحقیقی قال العارف الرومی ما عدمهائیم وهستیهای ما
تو وجود مطلقی فانی نما ما همه شیران ولی شیر علم حمله شان از باد باشد دمبدم
حمله شان پیدا و ناپیداست باد انکه ناپیداست هرگز کم مباد باد ما و بود ما
از داد تست هستی ما جمله از ایجاد تست یا خفیا قد ملات الخافقین قد
علوت فوق نور المشرقین انت سر کاشف اسرارنا انت فجر مفجر انهارنا
یا خفی الذات محسوس العطا انت کالماء ونحن کالرحی انت کالریح ونحن
کالغبار یختفی الریح وغبراه جهار تو چو جانی ما مثال دست و پا قبض و بسط
دست از جان شد روا تو چو عقلی ما مثال این زبان این زبان از عقل دارد این
بیان تو مثال شادی و ما خنده ایم کز نتیجهٔ شادی فرخنده ایم جنبش ما
هر دمی خود اشهد است که گواه ذو الجلال سرمد است گردش سنگ اسیا در
اضطراب اشهد امد بر وجود جوی آب ای برون از وهم قال و قیل من خاک بر

برزخ من وتمثيل من كلماته بها يتبين اعتبارات الوجود وانه باى اعتبار يطلق على الحق سبحانه وانه لا طريق الى العلم به بوجه قال بعض من تصدى لبيان هذه المعارف الوجود ان اُخذ بشرط شئ فهو الوجود المقيد وان اخذ بشرط لا شئ فهو الوجود العام وان اخذ لا بشرط شئ فهو الوجود المطلق وهو الذى يطلق على الله سبحانه دون الاولين ويسمى الوجود من حيث هو هو وهو غير مقيد بالاطلاق والتقييد و لا هو كلى ولا جزئى ولا عام ولا خاص ولا واحد بالوحدة الزايدة على ذاته ولا كثير ولا جوهر ولا عرض ولا غير ذلك من المفهومات الذهنية والخارجية بل يلزمه هذه الاشياء بحسب مراتبه ومقاماته المنبه عليها بقوله عز وجل رفيع الدرجات ذو العرش فيصير مطلقا ومقيدا وعاما وخاصا وكليا وجزئيا وواحدا وكثيرا من غير حصول التغير فى ذاته وحقيقته فان قيد ذلك بالاطلاق ويشترط فيه ان يتعقل بمعنى انه وصف سلبى لا بمعنى انه اطلاق ضد التقييد بل هو اطلاق عن الوحدة و الكثرة العدديتين وعن الحصر ايضا فى الاطلاق والتقييد فى الجمع بين ذلك او التنزه عنه فيصح فى حقه كل ذلك حال تنزهه عن الجميع ولا يصح ان يحكم عليه بحكم او يعرف او يضاف اليه نسبة ما من وحدة او وجوب وجود او مبدئية ايجادا وصدور اثر او تعلق علم منه بنفسه او بغيره اذ كل ذلك مقتضى التعين والتقييد فلا طريق الى العلم به بوجه

٤ ان كو چون دم اشارت نايدت دم مزن چون در عبارت نايدت

فی اشارت میپسندد بی نشان نی کسی زو علم دارد نی عیان غایت نشان
ازو بی نشانیست ونهایت عرفان وی حیرانی ای در تو بیانها وعیانها
همه هیچ پندار یقینها وگمانها همه هیچ از ذات تو معطف نشان نتوان
داد کانجا که توئی بود نشانها همه هیچ وفی کلمات امیر المؤمنین ع ما وحّده
من کیّفه ولا حقیقته اصاب من مثّله ولا ایّاه عنی من شبّهه
ولا صمده من اشار الیه وتوهّمه وقال ع من قال لِمَ فقد علّله ومن
قال متی فقد وقّته ومن قال فیم فقد ضمّنه ومن قال الی فقد
انهاه ومن قال حتی فقد غیّاه ومن غیّاه فقد جزّاه ومن جزّاه فقد
الحد فیه لا یتغیّر الله بتغیّر المخلوق ولا یتحدّد بتحدّد المحدود وعن
الصادق ع وکیف اصفه بالکیف وهو الذی کیّف الکیف حتی صار
کیفا فعرفت الکیف بما کیّف لنا من الکیف جان متّفق بر الهیتش
فرومانده در کنه ماهیتش نه ادراک در کنه ذاتش رسد نه فکرت بغور صفاتش
رسد نه بر اوج ذاتش پرد مرغ وهم نه در ذیل وصفش رسد دست فهم
که خاصان درین ره فرس رانده اند بلا احصی از تک فرومانده اند مطلق
که بود ز هر صفت پاک هرگز نتوان نمود ادراک زان رو که بعقل چون در آید
البته بصورتی بر آید پس هرچه تو میکنی خیالش باشد ز مظاهر جمالش
شعر تجلی حسن معشوق لاحباب وعشاق بتنزیه وتشبیه و
تقیید واطلاق تبدّی وجهه حسنا تجلی حسنه وجها باسماء و
اوصاف واحکام واخلاق فلا تلتفت الی من یزعم انه قد وصل الی

كنه الحقيقة المقدسة بل احثّ الركائب في تيه فقد ضلّ وغوى وكذب
وافترى فان الامر ارفع واظهر من ان يتلوّث بخاطر البشر وكلما يتصوّره
العالم الراسخ فهو عن حرم الكبرياء بفراسخ واقصى ما وصل اليه الفكر
العميق فهو غاية مبلغه من التدقيق ؎ انچه پیش تو غیر ازان ره نیست غایت
فهم تست الله نیست ؎ گفتم همه ملک حسن سرمایهٔ تست خورشید فلک چو
ذره در سایهٔ تست گفتا غلطی ز ما نشان نتوان یافت از ما تو هر انچه دیدهٔ پایهٔ
تواست فسبحان الله من حارت لطائف الاوهام في بيداء كبريائه وعظمته
وسبحان من لم يجعل للخلق سبيلا الى معرفته الا بالعجز عن معرفته
؎ کس ندانست که منزلگه معشوق کجاست اینقدر هست که بانگ جرسی می آید

كلمة فيها اشارة الى الصفات والاسماء وانها عين الذات باعتبار ٧
وغيرها باعتبار چنانکه کنه ذات حق تعالی معلوم نیست کنه صفات او نیز معلوم
نیست لیکن چون اشعهٔ صفات بر عرصهٔ انسان تابیده ادراک ان بوجه
معتد به میتوان و وجوب وجود وغنای ذاتی و وجود بالبدیهة که انسان درایت
در فهم ان قاصر است وانما يطلق عليه اشرف طرفي النقيض كالعلم والجهل
والقدرة والعجز والحيوة والموت قال مولينا الباقر ع هل سُمّيَ عالما
قادرا الا لانه وهب العلم للعلماء والقدرة للقادرين وكلما ميزتموه باوهامكم
في ادقّ معانيه فهو مخلوق مصنوع مثلكم مردود اليكم والباري تعالى
واهب الحيوة ومقدّر الموت ولعلّ النمل الصغار تتوهّم ان لله زبانيين
لانهما كمالها وتتصوّر ان عدمهما نقصان لمن لا يكونان له وصفات

خ ل زبانتين

حق عین ذات است بحسب حقیقت و هویت و غیر است بحسب مفهوم و همچنین صفات
با یکدیگر و مرجع این سخن نفی صفات است از حق با حصول نتایج و ثمرات آن و الیه
اشار امیر المؤمنین علیه السلام بقوله کمال التوحید وفی لفظ اخر کمال
الاخلاص نفی الصفات عنه لشهادة کل صفة انها غیر الموصوف و شهادة
کل موصوف انه غیر الصفة فمن وصف الله فقد قرنه و من قرنه فقد ثناه
من ثناه فقد جزاه و من جزاه فقد جهله و نیز اگر صفات بحسب حقیقت و هویت
غیر ذات باشد احتیاج ذات لازم اید بغیر و حکم غیر برا و فیبطل کونه الذات فعّال
ما یشاء و یحکم ما یرید فصفاته الکمالیة کلها ترجع الی وجوده سبحانه
فکما ان وجوده لا یشوب بعدم و نقص فکذلک علمه الذی هو حضور
ذاته لذاته لا یشوب بغیبة شیء من الاشیاء و قدرته لا یشوب بعجز عن شیء
و هذا حکم سایر صفاته و ذلک لانه محقق الحقایق و مشیئ الاشیاء فذاته
احق بالاشیاء من الاشیاء بانفسها قال امیر المؤمنین کل شیء خاضع له
کل شیء قائم به غنی کل فقیر و عز کل ذلیل و قوة کل ضعیف و مفزع کل ملهوف
و قال علیه السلام مبه توصف الصفات لا بها یوصف و به تعرف المعارف
لا بها یعرف و به عرف المکان لا بالمکان عرف و به کان الخلق لا بالخلق
کان هو و روی الشیخ الصدوق رح فی کتاب التوحید باسناده الصحیح عن
هشام بن سالم قال دخلت علی ابی عبد الله علیه السلام فقال اتنعت
الله قلت نعم قال هات قلت هو السمیع البصیر قال هذه صفة یشترک
فیها المخلوقون قلت فکیف تنعته فقال هو نور لا ظلمة فیه و حیوة لا موت

فیه وعلم لاجهل فیه وحق لا باطل فیه فخرجت من عنده وانا اعلم الناس بالتوحید
وباسناده عن محمد بن عروة قال قلت للرضا علیه السلام خلق الله الاشیاء
بقدرة ام بغیر قدرة فقال لا یجوز ان یکون خلق الاشیاء بالقدرة لانک اذا قلت
خلق الاشیاء بالقدرة فکانک قد جعلت القدرة شیئا غیره وجعلتها آلة
له بها خلق الاشیاء وهذا شرک واذا قلت خلق الاشیاء لابقدرة فانما تصفه
انه جعلها باقتدار علیها وقدرة ولکن لیس هو بضعیف ولا عاجز ولا محتاج
الی غیره وعن الباقر یسمع بما یبصر ویبصر بما یسمع انه واحد احدی المعنی لیس
بمعان کثیرة مختلفة قال بعض اهل العلم وجوده کله وجوب کله علم کله قدرة
کله حیوة کله لا ان شیئا منه علم وشیئا اخر قدرة لیلزم الترکیب فی ذاته ولا
ان شیئا فیه علم وشیئا اخر فیه قدرة لیلزم التکثیر فی صفاته الحقیقیة عباراتنا
شتی وحسنک واحد وکل الی ذاک الجمال یشیر ولا تتعجب من ذلک فانک
اذا احدثت نفسک بشیء فانت حینئذ علیم به سمیع له بصیر ایاه متکلم به
بل انت اذذاک علم وسمع وبصر وکلام بل انت فی تلک الحال معلوم ومسموع
ومبصر فالعین الواحدة تصورت بالصور المتعددة وتجلت بالوجوه الکثیرة
وظهرت بالاحکام المختلفة من غیر ان تتعدد الذات ولا الصفات الا بحسب
المفهوم فحسب وهر صفت که مشعر است بتشبیه بدانکه اثبات ان کمال است از
حق منفیست ومنشاش که کمال است مثبت است یعنی ثبوت ثمرتها للذات منزهة
وذلک لان صفات الوجود تختلف بحسب اختلاف المواطن والمقامات
فهی انما تکون فی کل بحسبه فالغضب مثلا فی الجسم جسمانی یظهر بثوران

الدم وحرارة الجلد وحمرة الوجه وفي النفس نفسانى ادراكى يظهر بارادة
الانتقام والتشفى من الغيظ وفي العقل عقلى يظهر بالحكم الشرعى بتعذيب
طائفة او حرمهم لاعلاء دين الله سبحانه وفي الله سبحانه ما يليق بمرتبة من
صفاته الموجودة بوجود ذاته وكذا الشهوة فانها في النبات الميل الى جذب
الغذاء والنمو وفي الحيوان الميل الى ما يوافق طبعه ويشتهيه وفي النفس الانسانية
الميل الى ما يلائم الناطقة من كرائم الملكات وفي العقل الابتهاج بمعرفة
الله وصفاته واسمائه وافعاله بما يعرف وفي الله سبحانه كون ذاته مبدء
الخيرات كلها وغايتها وخلقه الخلق لكى يعرف وعلى هذا القياس سائر الصفات
وهو سبحانه بحسب كل صفة ونعت ليس كمثله شىء في تلك الصفة لان المخلوق
لا يكون ابدا مثل خالقه في شىء من الاشياء لانه محتاج وخالقه غير محتاج
فلاحد لصفة الله ولا كيف لانهما من خواص الحاجة وفي كلام امير المؤمنين
صلوات الله عليه توحيده تمييزه من خلقه وحكم التمييز بينونة صفة لا
بينونة عزلة رواه في كتاب الاحتجاج ولك ان تقول ان ما يوهم التشبيه في الله
سبحانه راجع الى خواص اوليائه فان الولى الكامل لما قويت ذاته بحيث
وسع قلبه وانشرح صدره وصار جالسا في مقام التمكين على الحد المشترك
بين الحق والخلق غير محجب باحدهما عن الاخر فحينئذ كل ما يصدر عنه من الافعال
والاعمال والمجاهدات والمخاصمات وغيرها كان لله وبالله ومن الله وفي الله
فان غضب كان غضبه بالله وله وان رضى كان رضاه كذلك فهكذا الى جميع
ما يفعل او ينفعل فيصح نسبة صفاته وافعاله الى الله سبحانه وورد في كتابه

المجيد

التوحید عن الصادق علیه السلام قال ان روح المؤمن لاشد اتصالا بروح الله من اتصال شعاع الشمس بها و فی الکافی عن الصادق علیه السلام فی قوله سبحانه فَلَمَّا آسَفُونَا انْتَقَمْنَا مِنْهُمْ فقال ان الله لا یاسف کاسفنا ولکنه خلق اولیاء لنفسه یاسفون و یرضون وهم مخلوقون و مربوبون فجعل رضاهم رضا نفسه و سخطهم سخط نفسه لانه جعلهم الدعاة الیه والادلاء علیه فلذلک صاروا کذلک ولیس ان ذلک یصل الی الله کما یصل الی خلقه لکن هذا معنی ما قال من ذلک وقد قال من اهان لی ولیا فقد بارزنی بالمحاربة ودعانی الیها وقال عز وجل مَنْ يُطِعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ وقال إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ فکل هذا وشبهه علی ما ذکرت لک وهکذا الرضا والغضب وغیرهما من الاشیاء مما یشاکل ذلک و این توجیهات بتقریبست که این صفت موهم تشبیه مضاف بمرتبه فرق باشد و اگر مضاف بمرتبه جمع باشد منزه از تشبیه ولی حاجت است و نه بتنزیه بلکه مراد او است کمال مستوعب جمیع صفات خواه موهم تشبیه باشد و خواه نباشد کما یاتی تحقیقه؛ ذاتی که نگنجد بخیال من و تو شد فهم صفات او محال من و تو ای دل چه همیشه کرد کنهش گردی زنهم که بسوزد پر و بال من و تو و اسم ذات است باعتبار صفتی معین و تجلی خاص فان الرحمن ذات له الرحمة والقهار ذات له القهر سئل ابو الحسن الرضا عن الاسم ما هو فقال صفة لموصوف پس اسم نیز عین مسمی است از روی حقیقت و هویت و غیر است باعتبار مفهوم کلی و اسماء نفیسه اسماء اسماء اند کلمات فیها اشاره

الی حقایق الاعیان وانها عین الوجود باعتبار وغیره باعتبار قال اهل
المعرفة حقایق الاشیاء عبارة عن تعینات وجود الحق وتمیزاته فی مرتبة
العلم ومنشأ تلك التعینات والتمیزات خصوصیات الشئون الذاتیة التی
هی نسب واعتبارات مستجنة فی غیب الذات مندرجة فیه اندراج اللوازم
فی الملزومات کاندراج النصفیة والثلثیة مثلا فی الواحد العددی
قبل ان یصیر جزء الاثنین والثلثة لا اندراج الاجزاء فی الکل عقلیة
کانت او خارجیة ولا اندراج المظروف فی الظرف فالوجود یتجلی بصفة
من الصفات فیتعین ویتمیز عن الوجود المتجلی بصفة اخری فیصیر حقیقة
ما من الحقایق الاسمائیة وصورة تلك الحقیقة فی علم الحق سبحانه
هی المسماة بالماهیة والعین الثابت وان شئت قلت تلك الحقیقة
هی الماهیة فانه ایضا صحیح فالاعیان الثابتة هی الصور الاسمائیة المتعینة
فی الحضرة العلمیة وتلك الصور فائضة من الذات الالهیة بالفیض الاقدس
والتجلی الاول بواسطة الحب الذاتی المشار الیه بقوله سبحانه فاحببت
ان اعرف وطلب مفاتیح الغیب التی لا یعلمها الا هو ظهورها وکمالها
ثم تتصل تلك الاعیان فی الخارج مع لوازمها وتوابعها بالفیض
المقدس فهی من وجه عین الوجود ومن وجه غیره کالاسم والصفة

واین صور متمیزهٔ اسماء در علم حق که از روی حقیقت عین حقند و بوجهی عین
اعیانند نسبت باسماء ابد انند و نسبت باعیان خارجه ارواح و واسطه اند
در ایصال فیض حق باعیان خارجه از حق بامر کی خلقی وقسمی است معاد و مبدا

هریک از اسمیست بدان اسم اند موجودات قایم وزان اسم اند در تسبیح دایم
لیکن فیض منحصر درین نیست بلکه فیض بی واسطه بهر موجود میرسد از وجه خاص
که او را با حق است وَلِكُلٍّ وِجْهَةٌ هُوَ مُوَلِّيهَا چه احاطهٔ ذاتی بجمیع ارواح و
اشباح دارد و در زمین استعداد هر موجودی بذات خود تخم هستی میکارد

کلمة فیها اشارة الی کیفیة اقتران الوجود بالاعیان فی الخارج

اهل معرفت گویند وجود اعیان در خارج عبارت از ظهور وجود
حق است سبحانه در حقایق ایشان باینمعنی که چون ممکنی از ممکنات را شرایط وجود
عینی متحقق گردد ویرا نسبتی خاص مجهول الکیفیة بظاهر وجود که بمنزلهٔ مرآتست
مر باطن وجود را پیدا شود که بجهت ان مناسبت احکام و آثار عین ثابتهٔ ان ممکن
در مرآت ظاهر وجود منعکس گردد و ظاهر وجود بان احکام و آثار منصبغ و
متعین نماید و اسماء و صفات وی باین قدر که خصوصیت شانی که عین
ثابتهٔ آن ممکن صورت علمیهٔ آنست تقاضا کند ظاهر گردد پس ظاهر وجود
متعین و منصبغ بان آثار و احکام موجودی باشد از موجودات عینی خارجی و
مراد باقتران و معیت وجود حق بماهیة ظهور آن نسبت است میان ایشان
و از مقتضیات ان نسبت است ظهور ماهیة در خارج و ترتب احکام خارجیه
وی بر وی نه انکه وجود خاص عارض ماهیة شود بلکه ماهیة عارض وجود است
و قایم بوی و وجود معروض و قیوم وی کما قیل شعر من و تو عارض ذات
وجودیم مشبکهای مشکات وجودیم اما نه عارضی که بعروض وی معروض
را صفتی وجودی نو شود و بزوال آن صفتی حقیقی زایل گردد زیرا که تجدد

۹
۱ همه را خود فرازد و رسازد گرچه از خود بسی بیخبر دارد

صفات و زوال آن موجب تغیر مفضی بحدوث است تعالی الله عن ذلك علوا کبیرا
بلکه معروض ماهیت مر وجود را چون معروض صورتست مر آینه را زیرا که صورت مرئیه
آینه بحسب حس عارض آینه می نماید اما چون رجوع بعقل میکنیم میدانیم که عارض آینه
نیست نه بسطح وی قائم است و نه در ثخن وی حال بلکه وی را نسبتی است مخصوصه
با آینه که بسبب نماینده گی آینه میشود و در او بحسب حس توهم آن میشود که مگر آن صورت
عارض آینه است و قایم بوی قیام العارض بالمعروض و در حقیقت آینه را از
نماینده گی صورت جز نسبت نماینده گی نمی افزاید و بزوال صورت جز نسبت
نماینده گی زایل نمی شود و شک نیست که از تغیر و تبدل نسبت هیچ تغیر و نقصی بوی
لاحق نمی شود و از ینجا معلوم میشود که معیت حق سبحانه با اشیا و قیومیت وی
مر ایشان را نه چون معیت جوهر است بجوهر یا عرض بعرض یا جوهر بعرض یا
عرض بجوهر بلکه نه چون معیت وجود است بموجود بلکه معیت وجود است بماهیت من
حیث هی که بان معیت ماهیت موجود میگردد و ببقای آن باقی میماند من حیث هی لا
من حیث الوجود و الیه الاشارة فی کلام امیر المؤمنین علیه السلام حیث
قال لم یحلل فی الاشیاء فیقال هو فیها کائن و لم ینأ عنها فیقال هو
منها باین شعر همسایه و همنشین و همره همه اوست در دلق گدا و اطلس شه
همه اوست در انجمن فرق و نهانخانه جمع بالله همه اوست ثم بالله همه اوست

۲ كلمة بها يجمع بين نسبة المجعولية الى المهية و نسبتها الى الوجود
و نفيها عنها قبل الاعيان الثابتة ليست مجعولة بجعل جاعل و تأثير
مؤثر بمعنى ان الجاعل لم يجعل المهية مهية فانك اذا لاحظت مهية



السواد مثلا ولم تلاحظ معها مفهوما سواها لم يعقل هناك جعل اذ
لا مغايرة بين الماهية ونفسها حتى يتصور توسط جعل بينهما بان يجعل
الجاعل احديهما تلك الاخرى وكذا لا يتصور تاثير الفاعل في الوجود
بمعنى جعل الوجود وجودا بل تاثيره في الماهية باعتبار الوجود بمعنى
انه يجعلها متصفة بالوجود لا بمعنى انه يجعل اتصافها موجودا متحققا
في الخارج فان الصباغ مثلا اذا صبغ ثوبا فانه لا يجعل الثوب ثوبا و
لا الصبغ صبغا بل يجعل الثوب متصفا بالصبغ في الخارج وان لم يجعل
اتصافه به موجودا في الخارج فليست الماهيات في نفسها مجعولة و
لا وجوداتها ايضا في انفسها مجعولة بل الماهيات في كونها موجودة مجعولة
والوجودات من حيث تعيناتها وخصوصياتها مجعولة وذلك لان
الامكان انما يتعلق بالوجود من حيث التعين والتخصص لا من حيث
الحقيقة والذات فانه واجب من هذه الحيثية فالوجود وجود ازلا
وابدا وموجود ازلا وابدا والماهية ماهية ازلا وابدا وغير موجودة ولا
معدومة ازلا وابدا وليست في منزلة بين الوجود والعدم بل انما
وجودها بالعرض وبتبعية الوجود لا بالذات ولهذا لا يسمى وجودا
بل ثبوتا ومن ههنا يعلم ان الماهيات عين الوجود في الحقيقة وان كانت
غيره بالاعتبار وقد عرفت ان الوجود حقيقة واحدة فهو واحد بالذات
كل بالاسماء فالماهيات ان اخذت من حيث مغايرتها للوجود فهي غير
موجودة ولا تصلح الان توصف بالمجعولية والمعلولية وغيرهما من الصفات

اصلا وان الحقائق مجردة من هذه الحيثية يمكن ان ينسب اليها الوجود لكن لا تصلح لان توصف بما يستلزم الافتقار والاحتياج كالمجعولية والمعلولية لان الوجود المضاف اليها انما هو الوجود الحقيقي الذي له الغناء المطلق فان الافتقار انما يكون للموجود بالوجود العرضي فالقول بالمجعولية والمعلولية على التقديرين فاسد بيماید که هست نیست جهان جز خطی در میان نور و ظلم گر بخوانی تو این خط موهوم بشناسی حدوث را از قدم کلمة بما یجمع بين وجود الاعيان في الخارج ولا وجودها فيه اهل معرفت گویند اعیان ثابته را دو اعتبار است اول انکه مرایای وجود حق و صفات حق و اسمای حق باشند دویم انکه وجود حق مرات انها باشد پس باعتبار اول ظاهر نمیشود در خارج مگر وجودیکه متعین است در مرایای اعیان و متعدد است بتعدد آن پس مقتضای این اعتبار غیر از وجود حق در خارج هیچ چیز نیست و اعیان را ثبوتی جز در حضرت علمی و بوئی از وجود خارجی بمشام اعیان نرسیده است این بیان حال موحدیست که شهود حق برو غالب است و باعتبار دویم در وجود غیر اعیان ... نیست و وجود حق که مرات اعیان است در غیب است و متجلی و ظاهر نیست مگر از ورای ... تتق غیب و سرادقات جمال و جلال و این بیان حال کسی است که شهود خلق بر ... غالب است و این هر دو طائفه ناقصند محقق کامل کسی است که همیشه مشاهده هر دو مرات میکند اعنی مرات اعیان و مرات حق و مشاهده صوریکه در هر دو مرات انگشته بیانعکاس و امتیاز

اعیان همه آیینه و حق جلوه گر است یا نور حق آئینه و اعیان صورت است
در چشم محقق که حدید البصر است هر یک زین دو آئینه آن دگر است چون
در نهانش جوئی دو در می زآشکارستش چون آشکار جوئیش محجوبی از
نهانش چون زآشکار و پنهان بیرون شدی برهان یا دراز کن خوش بخسب
در امانش موجودات را آئینه های متعدده فرض کن و آنچه می بینی در ایشان
از کمالات محسوسه و معقوله صور اسما و صفات حق تعالی دان بلکه همه عالم را یک
آئینه فرض کن و در وی حق را ببین بهمه اسما و صفات وی پس ازین برتر آی
و چنان ملاحظه کن که تو چون عالم را می بینی و میدانی و ذات تو محیط است
بهمه و همه مرتسمند در وی پس ذات تو آئینه است مر آنها را و در اول مشاهده حق
تعالی در غیر خود میکردی اکنون در خود میکن پس ازین برتر آئی و آن را ملاحظه
کن که ممکنات من حیث هی غیر موجودند پس ایشان را از میان بیرون کن
و همه را صور تجلیات حق ببین و قایم بوی پس همه کمال و جمال حق دان که در
حق مشاهده میکنی بعد از آن برترای و خود را از میان بردار و بیرون کن و
مدرک و مشاهد حق را ببین فهو الشاهد والمشهود شعر هم اوست آئینه هم
شاهد است و هم مشهود بزیر زلف و خط و خال پرده دار خود است هم اوست
عاشق و معشوق و طالب و مطلوب بماه خویش نشسته در انتظار خود است
قال سید الشهداء الحسین بن علی علیهما السلام فی دعاء عرفة انت
الذی اشرقت الانوار فی قلوب اولیائک حتی عرفوک و وحدوک
وانت الذی ازلت الاغیار عن قلوب احبائک حتی لم یحبوا سواک

وقال الهي امرت بالرجوع الى الاثار فارجعني بكسوة الانوار وهداية الاستبصار حتى ارجع اليك منها كما دخلت اليك منها مصون السر عن النظر اليها ومرفوع الهمة عن الاعتماد عليها انك على كل شيء قدير وفي كلام امير المؤمنين عليه السلام في حديث كميل حيث سأله عن الحقيقة فقال ما لك والحقيقة فقال كميل اولست صاحب سرك قال عليه السلام بلى ولكن يرشح عليك ما يطفح مني فقال كميل او مثلك يخيب سائلا فقال امير المؤمنين عليه السلام الحقيقة كشف سبحات الجلال من غير اشارة فقال زدني فيه بيانا فقال عليه السلام محو الموهوم مع صحو المعلوم فقال زدني بيانا فقال هتك الستر لغلبة السر فقال زدني بيانا فقال عليه السلام جذب الاحدية لصفة التوحيد فقال زدني بيانا فقال نور يشرق من صبح الازل فيلوح على هياكل التوحيد اثاره قال زدني بيانا قال عليه السلام اطف السراج فقد طلع الصبح كلمة في فيها اشارة الى معنى مغايرة وجود الاعيان ١٢ والحقائق لوجود الحق قد تبين ان وجود الاعيان التي هي حقائق الممكنات عبارة عن تعين الوجود الحقيقي الحق في مرتبة من مراتب ظهوره بسبب تلبسه وانصباغه باحكام الممكنات واثارها والايجاد عبارة عن تجليه سبحانه في الماهيات الممكنة الغير المجعولة التي كانت مرايا الظهوره وسببا لانبساط اشعة نوره فاسم الغير والسوى للكائنات انما هو من حيث امتيازاتها النسبية والذاتية بخصوصيات الاصلية فهي من هذا

بوجه اعتبار بعضها مع بعض واما غيريتها للوجود المطلق الحق من حيث
ان كلا منها تعين مخصوص للوجود الواحد بالحقيقة يغاير الاخر بخصوصية
الوجود الحق المطلق لا يغاير الكل ولا يغاير البعض لكون كلية الكل وجزئية
الجزء نسبا ذاتية له فهو لا ينحصر في الجزء ولا في الكل فهو مع كونه فيهما
عينها يغاير كلا منهما في خصوصهما ولكن غيريته في احديته جمعه الاطلاقي
مطلقة عن الكلية والجزئية والاخلاق وفي هذا المعنى قيل لكل شئ فيه
معنى كل شئ فتفطن واصرف الذهن الى كثرة لا تتناهى صدرا مذ طوتها
وحدة الواحد طي فما في الحقيقة الا وجود مطلق ووجود مقيد و
حقيقة الوجود فيهما حقيقة واحدة والاطلاق والتعين والتقييد نسب
ذاتية له وبالجمله ذات معدوم از صحراى عدم محض ونفى صرف قدم بمنزل شهود
وموطن وجود نمى نهد وچنانچه معدوم محض زنگ وجود نمى پذيرد آئينه وجود حقيقى
نيز زنگ عدم نميگيرد ذات هيچ چيز را معدوم نمى توان ساخت مثلا اگر چوب را
باتش سوزى ذات او معدوم نشود بلكه صورت او مبدل گردد و بهيات ديگر
ظهور كند واجب الوجود ذاتيست كه در جميع احوال باقى وثابت است وان نفس
وجود مطلق است وممكن الوجود صور واحوالى كه تبدل مى يابد وان وجودات مقيده ام
كه عبارت از ماهيات است وَذٰلِكَ بِاَنَّ اللّٰهَ هُوَ الْحَقُّ وَاَنَّ مَا تَدْعُوْنَ
مِنْ دُوْنِهٖ هُوَ الْبَاطِلُ مراد ايجاد حق تعالى عالم را ظهور نور حقيقت مطلقه اوست
بصور مختلفه متعدده او كه مشاهده ميكنى ويناسب هذا ما قيل التصريف تحويل
الاصل الواحد الى امثلة مختلفة لمعان مقصودة لا يحصل الا بها

شعر مصدر بمثل هستی مطلق باشد عالم همه اسم و فعل مشتق باشد چون
هیچ مثال خالی از مصدر نیست پس هر چه در او نظر کنی حق باشد سخن دقیق شد
پای دار تا نلغزی اگر درست فهمیدی پس زیبا و نغزی ١٣ كلمة فيها اشارة
الی استغنائه عز و جل عما سواه مطلق بی مقید نباشد و مقید بی مطلق صورت نبندد
اما مقید محتاج است بمطلق و مطلق مستغنی است از مقید پس استلزام از طرفین
است و احتیاج از یک طرف چنانکه حرکت ید و حرکت مفتاح که در ید است و
ایضا مطلق مستلزم مقیدیست از مقیدات علی سبیل البدلیة نه مستلزم مقیدی
مخصوص و چون مطلق را بدلی نیست قبله احتیاج همه مقیدات اوست شعر
دوست را بجای من بسی است بی او شوم اگر شودم کس بجای دوست
استغنای مطلق از مقید باعتبار ذاتست و الا ظهور اسمای الوهیت و تحقق نسبت
ربوبیت بی مقید صورت نبندد ای باعث شوق و طلبم خوبی تو فرع طلب
هست مطلوبی تو گر آینه مجلای من نبود ظاهر نشود جمال محبوبی تو لا بلکه هم محب
او و هم محبوب او و هم طالب او و هم مطلوب او محبوب و مطلوب است در مقام
جمع احدیت و محب و طالب است در مرتبه تفصیل و کثرت ای غیر تو را بسوی
تو سیری نه خالی ز تو مسجدی نه و دیری نه دیدم همه طالبان و مطلوبان را
آن جمله توئی و در میان غیری نه ١٤ كلمة فيها اشارة الى ان الايجاد
و آنه امر اعتباری در حدیث قدسی وارد است كنت كنزا مخفيا فاحببت
ان اعرف فخلقت الخلق لكي اعرف و في عبارة اخرى فخلقت الخلق و
تعرفت اليهم فعرفوني جمیل از جمال خود از زمان بهره یابد که حسن خود را در آینه

مشاهده کند بنا براین وجود مطلق از سمای اطلاق و قید هویت نزول فرموده در
مرائی تعینات و مجالی تشخصات تجلی کرده حسن خود را در آئینه های مختلف دید و در هر
آئینه بصورتی مناسب آن نمود و بحسب تعدد مظاهر کثرت پیدا شد وما الوجه الا
واحد غیر انه اذا انت عددت المرایا تعددا صد هزار آئینه دارد
شاهد مهروی من روبهر آئینه کارد جان در و پیدا شود و چون تعین امری
اعتباریست ظهور آن بواسطهٔ نوریست که در مراتب ساریست جنید که
حدیث کان الله ولم یکن معه شئ شنید گفت الان کما کان و همانا این ضمیمه
در حدیث مندرج است و کان الله در آن از قبیل و کان الله علیما حکیما است
انکس است اهل بشارت که اشارت داند نکتها هست بسی محرم اسرار کجاست
و ازینجا فرموده کل شئ هالک الا وجهه و لم یقل سیهلک لانه هالک
ازلا و ابدا لا یتصور الا کذلک و اگر ضمیر وجه راجع بشئ باشد مراد از وجه
اصل و حقیقت او خواهد بود که عبارت از هستی مطلق اوست روی فی کتاب
التوحید باسناده عن امیر المؤمنین علیه السلام انه سئل عن وجه
الرب تعالی فدعا بنار و حطب فلما اشتعلت قال این وجه النار قال
السائل هی وجه من جمیع حدودها قال هذه النار مدبرة مصنوعة لا
یعرف وجهها و خالقها لا یشبهها و لله المشرق و المغرب فاینما تولوا فثم
وجه الله لا یخفی علی ربنا خافیة نقش وفا وی کند پشت بما کی کند
پشت ندارد چو شمع او همگی روست روست و فیه و فی الکافی باسنادهما
عن الصادق علیه السلام انه قال رجل عنده الله اکبر فقال علیه السلام الله

اکبر من ای شئ فقال من کل شئ فقال الصادق ع حددته فقال الرجل
کیف اقول قال قل الله اکبر من ان یوصف و فی روایة اخری انه علیه السلام
قال و کان ثمة شئ فیکون اکبر منه فقیل فما هو قال الله اکبر من ان یوصف
قال سید الشهداء الحسین بن علی علیهما السلام فی دعاء عرفة ماذا وجد
من فقدک و ما الذی فقد من وجدک و قال علیه السلام یا من استوی
برحمانیته علی العرش فصار العرش غیبا فی ذاته محقت الآثار بالآثار و
محوت الاغیار بمحیطات افلاک الانوار و قال کیف تخفی و انت الظاهر
ام کیف تغیب و انت الرقیب الحاضر و فی بعض الادعیة یا هو یا من لا هو
الا هو یا من لا یعرف این هو الا هو و کلمة منها اشارة الی معنی التوحید ۱۵
الوجودی و تفاوت مراتب الوجود ای سالک قدمی پیشتر نه تا بعلم الیقین
بدانی که لیس فی الوجود الا ذاته و صفاته و افعاله انگاه پیشتر آی تا بعین
الیقین ببینی که لیس الا ذاته و صفاته پس قدمی دیگر بردار تا بحق الیقین
مشاهده کنی که لیس الا هو چندین بروان رهکه دوئی برخیزد ور هست دوئی
برهروی برخیزد تو او نشوی ولی اگر جهد کنی جائی برسی کز تو توئی برخیزد
در هر چه او نباشد آنچیز نباشد و در هر چه او باشد هم آنچیز نباشد هر چیز که در حیز
امکان دیدم با او همه هیچ بود و بی او همه هیچ همه هیچند هیچ اوست که اوست
چون همه هست از هستی اوست فهو عین الاشیاء فی الظهور و ما هو عین
الاشیاء فی ذواتها سبحانه و تعالی بل هو هو و الاشیاء اشیاء قال بعض
المشایخ سألت هرون لیلة اسری بی الی السماء اسراء روح فقلت یا هرون

ان ناسا من العارفین زعموا ان الوجود یعدم فی حقهم فلا یرون الا الله
ولا یبقی العالم عندهم ما یلتفتون به الیه فی جنب الله ولا شک انهم فی المرتبة
دون امثالکم واخبرنا الحق انک قلت لاخیک فی وقت غضبه لا تشمت
بی الاعداء فجعلت لهم قدرا وهذه حال یخالف حال اولئک العارفین
فقال صدقوا فانهم ما زادوا علی ما اعطاهم ذوقهم ولکن انظر هل زال
من العالم ما زال عندهم قلت لا فقال فنقصهم من العالم بما هو الامر علیه
علی قدر ما فاتهم فعندهم عدم العالم فنقصهم من الحق علی قدر ما احتجب
عنهم من العالم فان العالم کله هو عین الحق لمن عرف الحق واقول العلما الی هذا
المعنی اشیر بما روی عن الصادق الجمع بلا تفرقة زندقة والتفرقة بدون
الجمع تعطیل والجمع بینهما توحید وعنه علیه السلام من عرف الفصل عن
الوصل والحرکة عن السکون فقد بلغ القرار فی التوحید وروی فی
المعرفة واهل معرفت گویند حقیقت وجود اگرچه در جمیع موجودات ذهنی و خارجی
یکمعنی بیش نیست اما اورا مراتب متفاوتست بعضها فوق بعض و در هر مرتبه
اورا اسماء و صفات و احکام و اعتبارات مخصوصه است که در سایر مراتب
نیست چون مرتبهٔ الوهیت و مرتبه عبودیت و خلقیت پس اطلاق اسماء مرتبهٔ الهیه
مثلا چون الله و رحمن و غیرها بر مراتب کونیه عین کفر و محض زندقه باشد و همچنین
اطلاق اسامی مخصوصه بمراتب کونیه بر مراتب الهیت غایت ضلالت و نهایت
خذلان باشد و همچنین اجرای احکام هر مرتبه در مراتب دیگر ای برده گمان
که صاحب تحقیقی و اندر صفت صدق و صفا صدیقی هر مرتبه از وجود حکمی دارد

گر حفظ مراتب نکنی زندیقی **کلمة فیها تمثیلات لبیان التوحید الوجودی**
والتعینات از غیب مطلق تا آخرین مرتبهٔ مظاهر حق یک وجود است که بحسب اختلاف
تجلیات و تعینات مسمی بمراتب گشته و این تعینات اعتبارات محضه است و امتیازات
صرفه چنانکه واحد را ربع اربعه و ثلث ثلثه و نصف اثنین گویند این نسب و اضافات
قادح در واحدیت او نیست همچنین اطلاق اسمای مراتب باعتبار تجلیات و
تعینات بر ذات رفیع الدرجات مانع احدیت او نیست واحد در مراتب اعداد
ظهوری دارد و در هر یک خاصیتی و فایدهٔ میدهد که در ان دیگری نیست و حقیقت
هر یک مغایر حقیقت دیگر سیت و همه تفصیل مرتبهٔ واحد میکنند یعنی مبین آنند که واحد
است که درین مراتب بتکرار ظهور کرده زیرا که اثنین دو واحد است و ثلثه سه واحد
و همچنین پس مادهٔ اعداد واحد متکرر است و صورت اعداد هم واحد پس همه اعداد
بواحد موجودند و باو محتاج و واحد بواحدیت خود ازلاً و ابداً باقیست و از
همه مستغنی و همچنانکه عدد بمعدود ظاهر میشود وجودات امکانیه بمهیات هویدا
میگردد و مهما نظرت الی الوجود جمعا و تفصیلا وجدت التوحید یصحبه
لا یفارقه البتة صحبة الواحد للاعداد فان الاثنین لا یوجد ابدا مالم
تضف الی الواحد مثله ولا تصح الثلاثة مالم تزد علی الاثنین واحدا وهکذا
الی ما لا یتناهی فالواحد نفس العدد والعدد کله واحد ولو نقص من
الالف واحد انعدم اسم الالف وحقیقته وبقیت حقیقة اخری وهی تسعمائة و
تسعة وتسعون ولو نقص منها واحد ذهب عینها البتة فمتی انعدم الواحد من
شیء عدم ذلک الشیء هکذا التوحید ان حقیقة وهو معکم اینما کنتم وبعبارة

اخرى لا اثنان مثلا ليس عبارة الا عن ظهور الواحد مرتين مع الجمع بينهما والظاهر
فرادى ومجموعا فيه ليس الا الواحد فما به الاثنان اثنان ليس الا الواحد و
تغايرا الواحد ليس الا امرا متوهما لا حقيقة له كذلك شان الحق مع الخلق فانه
هو الذى يظهر بصور البسايط ثم بصور المركبات فيظن المحجوب انها مغايرة
لحقايقها وما يعلم انها امور متوهمة ولا موجود الا هو وكل ذلك من عين واحدة
لا بل هو العين الواحدة وهو العيون الكثيرة ز كثرت چو نيك در نگرى عين وحدتيست
ما را شكى نماند درين گر ترا شكى است در هر عدد ز روى حقيقت چو بنگرى گر صورتش
به بينى وگر ماده اش يكى است ومن اللطايف ان العدد مع غاية تباينه للوحدة
وكون كل مرتبة منه حقيقة برأسها موصوفة بخواص ولوازم لا توجدان
فى غيرها اذا فتشت حاله وحال مراتبه المختلفة لم تجد فيها غير الوحدة و
انك لا تزال تثبت فى كل مرتبة من المراتب عين ما تنفيه فتقول الواحد
ليس بعدد والعدد ليس بواحد لانه يقابله مع انه عين الواحد الذى يتكرر
والواحد عين العدد الذى يحصل بتكرره فلك ان تقول لكل مرتبة انها
مجموع الاحاد وان تقول انها ليست مجموع الاحاد لاتصافها بخواص ولوازم
لا توجدان فى غيرها ومجموع الاحاد جنس لكل مرتبة وكل مرتبة نوع برأسها
فلا بد لها من امر آخر غير جميع الاحاد وليس فيها شئ غير جميع الاحاد فلا
تزال تثبت عين ما تنفى وتنفى عين ما تثبت وهذا امر عجيب هو بعينه ما
نحن بصدد بيانه من ان الحق المنزه عن نقايص الحدثان بل عن كمالات
الاكوان هو الخلق المشبه وان كان قد تميز الخلق بامكانه ونقصه عن الحق

لوجوه و شرفه و واحد را در احد عدد می بیند در ضمن عدد و نیز احد می بیند یعنی بکمال ذاتی و اسمائی از خود همه در خود همه خود می بیند تمثیل آخر انسانی بوجدان خویش در می یابد که نفس را حدیثی هست که خود متکلم است بان و خود سامع ان و خود عالم بانچه با خود گفت و خود شنید و دیگری را درین میانه ازین گفت و شنید و علم نصیبی نیست پس عین واحده و ذات یگانه بصور مختلفه بر امد و بوجوه کثیره ظاهر شد از شنوائی و گویائی و دانائی و از وی بحسب هر صورتی حکمی و اثری صادر شد و این کثرت وجوه و اختلاف احکام در وحدت حقیقی او قادح نیست هر لحظه رسد ز منتهی روحانی صد نکته بگوش جان ترا پنهانی نی نی غلطم که در میان غیر تو نیست خود گوئی و خود بشنوی و خود دانی تمثیل آخر کما ان ظهور المداد فی صور الحروف لا یقدح فی صرافته وحدته و وحدة حقیقته فکذلک ظهور الوجود فی صور الموجودات لا یقدح فی صرافته وحدته و وحدة حقیقته و کما ان الموجود فی اللوح لیس الا المداد و وجود الحروف امر اعتباری فکذلک الموجود فی لوح العالم حقیقة لیس الا الوجود المسمی بالحق و سایر الموجودات بتعیناتها و کثراتها امور اعتباریة و کما ان الحروف کلها بالمداد موجودة و بدونه معدومة بل لیس فی الحروف الا المداد بل لیست الحروف الا المداد و انما ظهر بصور الحروف فکذلک العارف لا یشاهد حقیقة فی اعیان العالم الا الوجود الحق لعلمه بان اعیان الموجودات کلها به موجودة و بدونه معدومة بل لیس فی الوجود الا هو و انما ظهر بصور

الاعیان وَلِلّٰهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ تمثیل
اخر حقیقة الحروف هی الف مشکلة باشکال مختلفة فی اللفظ والخط فهی اٰیة
مبصرة دالة بالمماثلة علی الوجود المطلق الذی هو اصل الموجودات
المقیدة فان الالف الملفوظ صوت مطلق ممتد غیر مقید بصدوره من مخرج
خاص و بعدم صدوره منه والالف المکتوب امتداد خطی غیر مقید بشکل
مخصوص و بعدمه اعیان حروف در صور مختلفند لیکن همه در ذات الف
مؤتلفند از روی تعین همه را اسم میزاند وز روی حقیقت همه عین الفند تمثیل
اخر کثرت و اختلاف صور امواج و حبابها بحر را متکثر نکرداند اسما و مسمی را من
جمیع الوجوه متعدد نکند دریا نفس زند بخارش خوانند متراکم شود ابرش گویند
فرو چکد بارانش نام نهند جمع شود سیلش نام نهند و بدریا پیوندد همان دریا
بود فالبحر بحر علی ما کان فی قدم ان الحوادث امواج وانهار لا یحجبنک
اشکال یشاکلها عمن تشکل فیها فهی استار هر نقش که بر تخته هستی پیداست
آن صورت آنکس است کان نقش آراست دریای کهن چو بر زند موجی نو
موجش خوانند و در حقیقت دریاست تمثیل اخر پرتو آفتاب که بر زمین میافتد
در حد ذات خود منقسم و متکثر نمی شود اگر بر شیشه های متلون تابد هر جا برنگی
نماید و در نفس امر از رنگ مبراست و اگر بر سبز و قاذورات افتد هیچ نقص در او
پیدا نشود چنانکه بر لعل افتد هیچ شرف وزیاده نگردد جمیع صور اعیان مظاهر
حقند خواه ذهنی و خواه خارجی و خواه کامل و خواه ناقص اعیان همه شیشه های
گوناگون بود کافتاد دران پرتو خورشید وجود هر شیشه که بود سرخ یا

زرد و کبود خورشید دران هم بهمان رنگ نمود تمثیل آخر چون تو رویی بدیوار اندودی که در روی آن آینه های مختلف نشانیده باشند هر آینه صورت تو در هر آینه از آینه ها ظاهر خواهد شد و لیکن ظهورات مختلف بحسب اختلاف جواهر آینه ها در نمایندگی و کبر و صغر و اشکال و شک نیست که تو ئی که دران آینها مینمائی وجز کسی دیگر نیست و تو خود هم چنانی و بهمان صفتی که بودی در مرتبهٔ خود معشوقه یکی است لیک بنهاده به پیش از بهر نظاره صد هزار آینه بیش در هر یک ازان آینه ها بنموده بر قدر صقالت و صفا صورت خویش تمثیل آخر شک نیست که آفتاب بنوری که در ذات اوست منور است نه باین نوری که در ماه است یا در زمین و ان نوری که در ذات اوست تجزیه و انتقال و حرکت نپذیرفته و بحال خود قائمست و باین حال نور ماه و زمین عین نور آفتاب است یعنی ماه یا زمین نیست الا جرمی تیره و بر همان تیرگی خود ثابت و باقیست که اگر تیرگی او زایل شده بودی نورانیتش زیاده و نقصان نپذیرفتی پس ماه و زمین منور است بنوری که ان نور آفتاب است بی آنکه آفتاب بنفقه لازم اید و بی آنکه تیرگی از ذات ماه و زمین زایل شود تمثیل آخر وجود مطلق را چون پادشاهی تصور باید کرد و وجود عام را چون وکیل پادشاه همچنانکه انبساط اجرای احکام و نسب که از لوازم پادشاهی است در مملکت او اولا از وکیل ظاهر میشود پس در همه مملکت جریان می یابد همچنین فیض وجود حق که فیاض مطلق است اوّل در وجود عام ظاهر میشود و از آنجا بقوابل اعیان میتابد و حقایق و مراتب کلیه را نسبت بان چون نسبت وزارت و اشراف و استیفاء و امثال آن دانند

که همه از پادشاه ناشی شده است و از لوازم پادشاهی است بی آنکه دخل در ذات موجود الشخص که پادشاه است داشته باشد و فی الحقیقه پادشاهی منقسم و متجزی باین مناصب نشده و حکم اینها همه حکم اوست و بازوجودات نوعی و صنفی را چون مناصب حکومت شهرها و قریه ها و نواب جزئی دانند و شکی نیست که چون در شهری یکی از حکام فعلی کند خوب یا بد رعایا قبول نکنند که این حکم پادشاه است با آنکه تعین آن فعل و حکم آن از خوبی و بدی از جانب الشخص است نه پادشاه و پادشاه من حیث الذات از اینها همه مبرا است و از جهت پادشاهی فاعل همه و حاکم بر همه وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ کلمة بها يجمع بين التنزيه والتشبيه قال بعض اهل المعرفة تنزيه

17

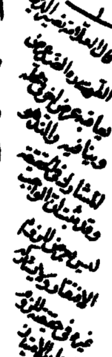
حق از بعضی امور بمقتضای عقل عرفی و استحسان فکر عادی تقیید الجناب است با عدای ان امور اذا الاطلاق لم يحصل له الاطلاق تقييد له بهذا الوصف مع انه مطلق عن الاطلاق كما انه مطلق عن التقييد پس همچنانکه قایل تشبیه بلا تنزیه ناقص المعرفه است چون مجسمه که در تشبیه حدی پیدا کردند و مطلق را مقید و محدود دانستند همچنین قایل بتنزیه بلا تشبیه ناقص المعرفه است از آنجهت که مقید حق مطلق است و محدد حق غیر محدود و پس بمقدار آن امور که حق را از آن تنزیه کرده است از معرفت تعینات نور و تنوعات ظهور او سبحانه محروم و مهجور است و نمیداند که تنزیه او از جسمانیات تشبیه اوست بعقول و نفوس و تنزیه او از عقول و نفوس تشبیه اوست بمعانی مجرده از صور عقلیه و نفسیه و تنزیه او از جمیع الحاق اوست بعدم و تحدید عدمی اوست بعدمات غیر متناهیه تعالی عن ذلك

علوًّا کبیرا چه موجودات متحققة الوجود منحصر است درین اقسام وبیرون ازین
تحکم وهمی و توهم تخییلی است پس عارف محق وکامل محقق کسی است که حق را
من حیث ذاته منزه از تشبیه وتنزیه بداند ومن حیث معیته للاشیاء وظهوره
بها میان تشبیه وتنزیه جمع کند وهر یکی را در مقام خود ثابت دارد وحق را
بوصفی التنزیه والتشبیه نعت کند بالاعتبارین کما جاء بها الشرع من غیر تصرف
بعقله الناقص ولا تأویل للمتشابه الا لمصلحة تفهیم من لا یفهم کیف
والعقول المقیدة فی القوی المزاجیة المقیدة الجزئیة مقیدة جزئیة کذلك
بحسبها وانّی للمقید الجزئی ان یدرك الحقایق المجردة المطلقة من حیث هی
کذلك الا ان یطلق عن قیوده بحسب شهوده ووجوده فان المحدث لا یدرك
الا المحدث وقد جمع الله بین التنزیه والتشبیه فی آیة واحدة فقال لیس
کمثله شیء فنزه وهو السمیع البصیر فشبه وان کان الکاف غیر زایدة و
یکون معنی الثانی انه لا سمیع ولا بصیر فی الحقیقة الا هو یکون الاول
تشبیها لانه اثبات للمثل وان کان تنزیها ایضا لاحقیته بالتنزیه من
المثل ویکون الثانی تنزیها عن ان یشارکه غیره فی السمع والبصر وعلی
تقدیر زیادة الکاف یحتمل التشبیه ایضا فان من تمیز عن المحدود فهو محدود
بکونه لیس عین هذا المحدود وان اخذنا علی معنی نفی مثل من هو علی صفته
فان نفی المثل قد یطلق علی هذا من غیر قصد الی نظیر له کما یقال مثلك لا یبخل ای
من هو ذو فضیلة مثالك لا یتأتی منه البخل والمراد نفسه والمبالغة فی نفی البخل
عنه بالبرهان ای انت لا تبخل لان فیك ما ینافی البخل فیکون المعنی نفی المثل

بطریق المبالغة ای لیس مثل من هو علی صفته من الصمدیّة والقیومیّة لکلّ شئ
اذ لا شئ الّا وهو به موجود ای بوجوده فهو عین الاشیاء فهو محدود
بحدود کلّ ذی حدٍّ اذ هو الساری فیها کلها بل هو الکون کلّه فهو تشبیه
وهو بعینه تنزیه اذ هو نفی لما سواه وایضا اذا احاط بالکلّ ولم ینحصر فی
واحد منها ولا فی الکل لم یکن محدودا فسبحان من تنزّه عن التشبیه بالتنزیه
وعن التنزیه بالتشبیه گاه خورشید می وگه دریا شوی گاه کوه قاف و
گه عنقا شوی تو نه این باشی نه آن در ذات خویش ای برون از وهمها و از
بیش بیش از تو ای بی نقش با چندین صور هم منزّه هم مشبّه خیره سر گشته‌ام ١٨
فیها تمثیل لزیادة بیان الجمع بین الوحدة والکثرة والتنزیه والتشبیه روح
تو حال نیست در هیچ عضوی از اعضای تو با آنکه هیچ عضوی از آن خالی
نیست ومتعدد نیست بتعدد اعضا ومتعدد نیست بتعدد آن وان انانیت تست
که مدرک است ومحرک ومفکر ومدبر واعضا مظهر وکسوت او یند واو قوام وحقیقت
اعضا همچنین نسبت هویت حق سبحانه با همه موجودات همچو نسبت روح تست
با اعضای تو پس حقیقت همه موجودات یکی است وحال نیست در هیچ یک
با آنکه خالی نیست از او هیچ یک کما قال امیر المؤمنین علیه السلام لم یحلل فی
الاشیاء فیقال هو کائن فیها ولم ینأ عنها فیقال هو منها بائن ومتعدد
نیست بتعدد آنها ومتعدد نیست بتعدد آنها واوست فی الحقیقة مدرک ومحرک
ومفکر ومدبر در همه واوست قوام وحقیقت ونور همه کما قال تعالی فبی یسمع
وبی یبصر فمن عرف نفسه فقد عرف ربه وان لیس فی الوجود الّا الله و

قال بعض اهل المعرفة انّ الله هويّة كل عضو وقال ايضا كما انّ صورتك
تثنى على روحك كذا صورة العالم تسبح بحمده ولكن لا يفقهون تسبيحهم
وقال ايضا العالم صورة الحق وهو روح العالم المدبّر له فهو الانسان الكبير
وخواجه افضل الدين كاشى عليه الرحمة كويد كه همچنانكه اگاه شدى كه در جهان مردم
الات واجساد ظاهرش با ارواح باطنش بنفس ادراك روشن است چنانكه
نفس خود چون مصباحى بود ميانه زجاجه ارواح وارواح چون زجاجه باشند در
مشكوة واجساد چون مشكوة اگاه توانى شد كه ارواح والنفس چون اجساد
باشند هويّت را جلّت عظمته و هويّت چون جان بود ايشان را همه بوى زنده
ودرخشان باشند حق جان جهانست وجهان جمله بدن املاك لطايف
حواس ان تن افلاك وعناصر ومواليد اعضا توحيد همين است وكر با
همه فن كلمة فيها اشارة الى الوحدة الحقيقية ومراتب الاحدية قالوا
الوحدة الحقيقية المضافة الى هويّة الحق هى الوحدة المطلقة التى تستهلك
فيها جميع المتقابلات من المتناقضات والمتضادات وغيرهما لاشتمالها
بالذات على جميع الموجودات سواء كان واحدا او كثيرا لكما يشتمل الجميع
الواحد كذلك يشتمل جميع اقسام الكثير فهى الجامع بالذات بين ساير المتقابلات
وباعتبار هذه الوحدة يقال لا ضدّ ولا ندّ للحق وانه واحد بلا عدد وقال
امير المؤمنين عليه السلام الاحد لا بتاويل عدد اى لا بالوحدة التى يضادها
الكثرة فان الواحد بذلك الاعتبار الكثير مضاد له وهو الاصل فى العدد
فعلم من هذا ان نسبة الوحدة الاضافية والكثرة الاضافية الى الوحدة

١٩





المطلقة على السوية من حيث شمولها لهما واحاطتها بهما الاانّ الوحدة الاضافية
لما لم يتميز منها الا باعتبار معنى عدمى دون الكثرة فان تمايزها انما هو بانضمام
قيود زايدة عليها فيكون لها تقدم بالذات على الكثرة فكل تعين تكون الغالب
فيه احكام الوحدة تكون اثار الوجود والاطلاق فيه اظهر وكل تعين تكون
الغالب فيه احكام الكثرة تكون تلك الاثار فيه اخفى قال امير المؤمنين عليه
السلام كل مسمى بالوحدة غيره قليل اى هو واحد ومع وحدته كثير درهجر
ديده ام تو پديدار بوده اى كم نموده رخ تو چه بسيار بوده واحديت را سه
مرتبه است اوّل احديت ذات كه دران مرتبه هيچ وجه كثرت را اعتبار كنجايش
نيست كه قُلْ هُوَ اللّٰهُ اَحَدٌ وهى الاحدية الذاتية المطلقة وليست الوحدة
من هذا الوجه نعتا للواحد بل هى ذاته دويم احديت اسماء وصفات است
يعنى همه اسما وصفات مع كثرتها با ذات يكيست ودران مرتبه هلكت است هو
الله الواحد القهار وهى الاحدية الالهية والوحدة بهذا الاعتبار نعت
للواحد لا ذاته وتسمى بوحدة النسب والاضافات حيث لا تعدد
باعتبار الوجود والتعين الحقيقى سيم احديت افعال وتاثيرات ومؤثرات يعنى
ذات متعاليه است كه فى الحقيقة مصدر جميع افعال ومؤثر در منفعلات است و
بحسب تربيت هر يكى را بحسب قابليات بسوى حضرت ذات ميكشاند كرشانش
ميكشد كانا اليه راجعون كما قال سبحانه حكاية عن هود على نبينا واله وعليه
السلام مَا مِنْ دَآبَّةٍ اِلَّا هُوَ اٰخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا اِنَّ رَبِّيْ عَلٰى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيْمٍ اضاف
الاخذ الى الهوية التى هى عين الذات ولم يذكر اسما ولا صفة وهذه الاحدية

هی الاحدیة الربوبیة والی هذه المراتب اشار النبی صلی الله علیه وآله فی بعض
ادعیته بقوله اعوذ بعفوك من عقابك واعوذ برضاك من سخطك واعوذ
بك منك فان الاول اشارة الی احدیة الافعال والثانی الی احدیة الصفات
والثالث الی احدیة الذات کلمة فی فیها اشارة الی کیفیة تعلق العلم الازلی
بالاشیاء ثم ایجاده ایاها کما شاء ومنشأ الامکان لها اهل معرفت گویند حضرت
ذوالجلال والافضال در ازل الازال ذات خود را میدانست و قد افاد واذاك
معنی علم بتجلی ذاته بذاته لذاته و بهمان دانستن هرچه از آغاز آفرینش باز پرتو
هستی بران افتاده الی ابد الاباد درین جهان یا در آن جهان حتی المحسوسات
مجموع را میدانست زیرا که ذات حق سبحانه باعتبار مبدئیت عبارت از تعینی است
کلی که جامع جمیع تعینات کلیه و جزئیه ازلیه و ابدیه است که آنرا تعین اول گویند
پس علم او بتعینات نامتناهی عین علم او باشد بذات و چون اشیا را
بأسرها در ضمن علم او بذات او معلومیتی است ضمنی هر آینه از وی هرچه بظهور آید چنان
و چندان تواند بود که اقتضای آن معلومیت ضمنی بود زیرا که آن فرع معلومیت
ذات مقدسه از تغیر و تبدل است ازلاً و ابداً و بمقتضای فرع فرع بمقتضای اصل
و منشأ امکان و تساوی نسبت وجود و عدم باین تعینات یعنی ظهور
و بطون و بروز از علم بعین کمال تنزه و تقدس ذاتی حق است تعالی شانه از
از تقیید باسمای متکاثره محصل سخن آنکه جواد علی الاطلاق و فیاض علی الدوام
نخست بحسب فیض اقدس بصور استعدادات و قابلیات تجلی فرموده
خود را در مرتبه علم برنگ همه اعیان نمود پس بفیض مقدس اعیان را علی قدر

استعدادهم

استعداداتهم خلعت وجود بخشید ولباس هستی پوشانید فالقابل من فیضه
الاقدس والمقبول من فیضه المقدس ان یکی جو وش کدا ارد پدید وان
دکر بخشید کدا یا ازا مزید وبعد ازا نصاف اعیان بوجود هر حالی از احوالشان
معد حالی دیگر است وهر کمالی ممد کمالی دیگر ابد الآبدین استعدادات در فزایش
است وکمالات علی حسب الاستعدادات در نمایش نه استعدادات را غایتی و
نه کمالات را نهایتی تعالی الله زهی دریای پر شور کز او بر تشنه ارد تشنگی نه ور
کرا زوی تشنه صد جرعه نوشد برای جرعهٔ دیگر خروشد گذشت ان جستجو از
چون واز چند نه آب آخر شود نه تشنه خورسند کلمة فیها اشارة الی ٢١
تجدد الخلق مع الانات العالم بمجموعه متغیر ابدا وکل متغیر متبدل التعین مع
الانات فیوجد فی کل ان متعین غیر المتعین الذی هو فی الان الاخر مع ان
العین الواحدة التی تطرأ علیها هذه التغیرات بحالها فالعین الواحدة هی
حقیقة الحق المتعینة بالتعین الاول اللازم لعلمه بذاته وهی عین الجوهر
المعقول الذی قبل هذه الصور المسماة عالما ومجموع الصور اعراض طارية
متبدلة فی کل ان والمحجوبون لا یعرفون ذلک فهم فی لبس من هذا التجدد
الدایم فی الکل واما العارفون فانهم یرون ان الله تعالی یتجلی فی کل
نفس بالاسماء الجمالية والجلالية معا فیخلع بالاولی علی العالم خلعة الوجود
ویخلعها عنه بالثانية بارجاعه ایاه بل برجوعه بنفسه الی هلاکه الاصلی
وبطلانه الذاتی فکل شی یرجع الی اصله وهکذا دائما ففی کل ان هو
فی شان یذهبکم ویأت بآخرین وهو احد معانی قوله تعالی وما نحن

بمسبوقين على ان نبدل امثالكم وننشئكم فيما لا تعلمون وما يوجب
البقاء غير ما يوجب الفناء وفى كل ان يحصل البقاء والفناء وكل تجلى يعطى خلقا
جديدا ويذهب بخلق وهو احد معانى قوله تعالى يمحوا الله ما يشاء ويثبت
واحد معانى قوله عز وجل كل يوم هو فى شان اى كل وقت يريد به الان
وهو اصغر الايام واحد معانى قوله عز وجل خلق الارض فى يومين ففى تفسير
على بن ابراهيم المنسوب الى اهل البيت عليهم السلام اى وقتين ابتداء
الخلق وانقضائه وقال فى قوله جل اسمه فقضيهن سبع سموات فى يومين
اى فى وقتين ابتداء وانقضاء والسر فيه ان الممكن فى حد ذاته مفتقر الى
موجد قيوم لانه فى حد ذاته معدوم فهو فى كل ان معدوم فى ذاته
موجود بموجده مفتقر الى وجوده الجديد بعد وجوده الفقيد فلا يزال
الله سبحانه يبدع ويصنع ويخلق ويرزق روى فى التوحيد عن الصادق
عليه السلام فى قول الله تعالى وقالت اليهود يد الله مغلولة قال لم يعنوا
انه هكذا ولكنهم قالوا قد فرغ من الامر فلا يزيد ولا ينقص فقال الله تعالى
تكذيبا لقولهم غلت ايديهم ولعنوا بما قالوا بل يداه مبسوطتان ينفق كيف
يشاء الم تسمع الله عز وجل يقول يمحوا الله ما يشاء ويثبت وعنده ام
الكتاب ولما كان هذا الخلق من جنس ما كان اولا التبس على المحجوبين
ولم يشعروا بالتجدد وذهاب ما كان بالفناء فى الحق بل هم فى لبس من
خلق جديد واتوا به متشابها وهو يبدئ ويعيد وترى الجبال
تحسبها جامدة وهى تمر مر السحاب عنكبوتان مگس قديد كنند عاشقان عارفان

در دمی دو عید گنند هر دمی جانی فدا سازم ترا جان نو بخشد جمال
تو مرا در هر دمم بخشی از سر جان نو کهنه را گوید جلالت که برو هر دمم
عیدی و قربانی تو خلعت نو روز نو روزی تو ویظهر هذا المعنی
فی الماء الجاری فانه فی کل آن یدخل قطعة منه فی النهر و
یتشکل بشکل ما یحاذیه من النهر ثم یذهب ویدخل اخری
مع انها تری واحدة بالشخص وایضا فی النار المشتعلة من الدهن
والفتیلة فانه فی کل آن یدخل منهما شئ فی تلک النارية
ویتصف بصفة النورية ثم یذهب تلک الصورة بصیرورتها
هواء هکذا شان العالم باسره فانه یستمد دائما من الخزائن
الالهية التی لا تنقص ولا تغیض بل تزداد وتفیض فیفیض منها
ویرجع الیها هر کوز تو پیدا شد هم در تو شود پنهان پیدا و نهان
گشتن هم کار تو می بینم قال الله عز وجل وَإِن مِّن شَيْءٍ إِلَّا عِندَنَا
خَزَائِنُهُ وَمَا نُنَزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَّعْلُومٍ وقال تعالی مَا عِندَكُمْ يَنفَدُ
وَمَا عِندَ اللَّهِ بَاقٍ عالم چون آب جوست بسته نماید ولیک میرود و
میرسد نو نو این از کجاست نوز کجا میرسد کهنه کجا میرود گرنه ورا نظر
عالم بی منتهاست همیشه خلق در خلق جدید است اگرچه مدت عمرش
مدید است همیشه فیض فضل حق تعالی بود در شان خود اندر تجلی
از انجانب بود ایجاب و تکمیل وزین جانب بود هر لحظه تبدیل
کلها یتبین ان تبدل الشئون لا یوجب تبدلا فی الذات

ولا تعدد افی الافعال والصّفات ظهور و خفاء شئون و اعتبارات بسبب تلبس بظاہر وجود عدم آن موجب تغیر حقیقت وجود و صفات حقیقیہ او نیست بلکہ مبتنی بر تبدل نسب و اضافات ست و آن مقتضی تغیر در ذات نے اگر عمرو از یمین زید بر خیزد و بر یسارش نشیند نسبت زید با و مختلف شود و ذاتش با صفات حقیقیہ خود ہمچنان بر قرار با آنکہ تبدل نسب و شئون نیز در مرتبہ فرق ست اما در مرتبہ جمع فلا تبدل ولا تغیر بل لیس الا الثبات والقرار جمال یار کہ پیوستہ بقرار خود ست چہ در خفا وچہ در جلوہ بر قرار خود ست برای خود بود و عندلیب گلشن خود ہوای کس نکند سبزہ و بہار خود ست فامداد الحق وتجلیاتہ واصل الی العالم فی کل نفس وفی التحقیق الاتم لیس الا تجلی واحد یظہر لہ بحسب القوابل ومراتبہا واستعداداتہا تعینات فیلحقہ لذلک التعدد النعوت المختلفۃ والاسماء والصفات لا ان الامر فی نفسہ متعدد او ورودہ طار و متجدد وانما التقدم والتاخر وغیرہما من احوال الممکنات یوہم التجدد والطریان والتقید والتغیر ونحو ذلک کالحال فی التعدد والا فالامر اجل واعلی من ان ینحصر فی اطلاق او تقید او اسم او صفۃ او نقصان او مزید ولذا قیل فی قولہ سبحانہ کل یوم ہو فی شان انہا شئون یبدیہا لا شئون یبتدءہا والا لم یجتمع مع قولہ صلی اللہ علیہ والہ جف القلم بما ہو کائن وہذا التجلی الاحدی المشار الیہ

لیس هو غیر النور الوجودی ولا یصل من الحق الی الممکنات
بعد الاتصاف بالوجود وقبلہ غیر ذلك وما سواہ فانما هو احکام
الممکنات واثارها یتصل من بعضها بالبعض حال الظهور بالتجلی
الوجودی الوحدانی المذکور تعال قائلهم حق وحدانی وفیض حق
وحدانی کثرت صفت قوابل امکانی هرگونه تفاوت که مشاهد بینی باید که ز اختلاف
قابل دانی ولما لم یکن الوجود ذاتیا لما سوی الحق بل مستفادا من
تجلیه افتقر العالم فی بقائہ الی الامداد الوجودی الاحدی
مع الانات من دون فترہ ولا انقطاع اذ لو انقطع الامداد
المذکور طرفۃ عین لفنی العالم دفعۃ واحدۃ فان الحکم العدمی
امر لازم للممکن وانما الوجود لہ من موجدہ ای جود تو سرمایۂ
سود تو همه کس وی ظل وجود تو وجود همه کس گر فیض تو یک لحظہ بعالم
نه رسد معلوم شود بود و نبود همه کس کلمۃ فیها اشارۃ الی ۲۳
قیومیتہ تعالی وان لا قایم بذاتہ الا هو چیزیکه بذات خود قایم
باشد و در قیام خود بمحلی یا بموضعی محتاج نباشد ذات حق است پس
تعالی وتقدس وآنچه آنرا نزد علماء رسوم جوهر خوانند وقایم بنفس دانند
فی الحقیقۃ موجود نیست بلکہ امریست موهوم وهیئتی معدوم عالم من اولہ
الی آخرہ از قبیل اعراض ست وچون بیش از یک آن وجود ندارد
بلکہ در آن وجود معدوم میشود محتاج نیست بمحلی که بر سبیل حلول بدان
قایم باشد بلکہ آنرا چیزی می باید که قایم بذات خود باشد تا سبب

قیام آن گردد و آن ذات حق ست که قیوم همه اوست و عرض جدید بوجهی
عین عرض فقید ست و بوجهی غیر چه در وجود متغایر اند و در ماهیه متحد مگر
در محلی که ماهیه نیز متغایر شود که انجا بوجهین غیریت عرض شد هستی کان اجتماعیست
عرض سوئی عدم بالذات ساعیست بهر جزئی ز کل کان نیست گردد کل
اندر دم ز امکان نیست گردد جهان کل ست و در هر طرفة العین عدم
گردد و لایبقی زمانین دگر باره شود پیدا جهانی بهر لحظه زمین و آسمانی
بهر ساعت جوان و کهنه پیر ست بهر دم اندرو حشر و نشیر ست در وی چیزی
دو ساعت می نپاید دران لحظه که میمیرد بزاید و لیکن طامة الکبری
نه اینست که این یوم العمل وان یوم دین ست قال بعض اهل
المعرفة از نفاذ فرمان قهرمان وحدت حقیقیست که در محل ظهور آثار
اسم بزرگوار الظاهر هیچ چیز را بهرۀ از ثبات و قرار نیست اصلا حتی
زمان متعارف مفهوم الاتصال که معنی بقا بی ملاحظۀ آن تصور نمیتوان
کرد و از دقایق الطاف الهی آنکه در اکمل کتب که با فضل رسل فرستاد
بجهت هدایت و راهنمائی خلایق از مخلوقات بکلمات ادا فرموده و
حال آنکه کلمات را در نسخۀ جامعۀ انسانی مطابق وفی انفسکم
افلا تبصرون عدم ثبات و استقرار چنان ظاهر ست که وا همه را
مکنت دغدغه و تشکیک نیست تا از اطلاع بر آن تطابق و اندیشه
دران حال طالب صادق دریابد مالکِ ملکِ بقا جز واحدِ قهار
نیست قهرش آن کز غیر در وادی او دیار نیست اوست کنز

نور ظهورش مینماید این و آن   وانچه می پنداریش عالم بجز پنداریست
آنکه هست و بود باشد برتر از ادراک ماست   وانکه هستش مینمائی غیر شان
ابصار نیست   هرچه نمایشش بر یک و تیره مدتها باشد نمایندگی و
پایندگی آنرا از دیمومیته و قیومیته آفریننده و پرورنده او باید
شناخت و خود را بغلط نینداخت مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ
اللّٰهِ بَاقٍ زهی جواد مطلق عزت قدرته که بحسب کرور لحظات
مرور لمحات بل بحسب تتالی آنات ما نیازمندانرا خلعت وجود می بخشد
واز صفت بقای خود امداد نموده از فنا محفوظ و از بقا محظوظ میکند یکدم اثری
موجدیت و خالقیت او از ما منقطع نیست و ما از وصول این اثر بیخبر و از
افاضه این موهبت غافل اَللّٰهُمَّ وَفِّقْنَا لِشُكْرِ نِعْمَتِكَ الَّتِي لَا تُحْصٰى

۲۴ **كلمة بها يتبين معنى حدوث العالم ومعنى القول بالقدم**

قال اهل المعرفة اعيان الموجودات هي كلمات الله التي لا تبديل
لها وينسب اليها القدم من حيث ثبوتها في العلم وينسب اليها الحدوث
من حيث وجودها في العين فالتقدير في الازل والايجاد فيما لا
يزال ولا يتعلق الايجاد الا بالمعدوم فلا يكون العالم ازليا وايضا
فكل ما وجوده من الغير فله مبدء والابتداء ينافي الازلية وايضا
يلزم ان يكون مستفيد الوجود من الغير لا يكون مستفيد الوجود
من الغير فليس وجود العالم مع وجود الباري وليس بينهما بعد مقدر
لانه ان كان امرا موجودا يكون من العالم والا لم يكن شيئا ولا ينسب

احدهما الى الاخر من حيث الزمان بقبلية ولا بعدية ولا معية
لانتفاء الزمان عن الحق وعن ابتداء العالم فسقط السؤال بمتى عن
بدؤ العالم كما هو ساقط عن وجود الحق لان متى سوال عن الزمان
ولا زمان قبل العالم وليس قدم الحق بتطاول امد الزمان تعالى عن
ذلك بل بالوجود الذاتى والفرق بين الازل والقدم ان الازل
عبارة عن معقولية القبلية لله تعالى والقدم عبارة عن انتفاء مسبوقية
بالعدم فى نفس قبليته عن الاشياء فليس الا وجود بحت خالص
ليس من العدم وهو وجود الحق ووجود من العدم وهو وجود العالم فالعالم حادث
فى غير زمان ہستی او از قدم وہستی ما از عدم باقی و پاینده اوست ما ہمہ قربان او
فالعالم وانكان موجودا فى علم الله ازلا فهو محدث فى نفس ذلك
الوجود لانه فيه مفتقر الى موجد يوجده فى العين فوجوده مرتب
على وجود الحق وهذا معنى الحدوث فلا يصح عليه اسم القديم وفى
كلام امير المؤمنين عليه السلام عالم اذ لا معلوم ورب اذ لا مربوب
وقادر اذ لا مقدور وفى لفظ اخر له حقيقة الربوبية اذ لا مربوب
ومعنى الالهية اذ لا مالوه ومعنى العالمية اذ لا معلوم ومعنى
الخالقية اذ لا مخلوق وتاويل السمع اذ لا مسموع وليس منذ خلق
استحق معنى الخالق ومن حيث احدث استفاد معنى المحدث
وقال جمته قد منه مطا ولة الزمان ومنعته عزته مداخلة المكان
وقال لا يقال له متى ولا يضرب له امد بحتى وقال بعض اهل

المعرفة

المعرفة الازل وصف لله تعالى سبحانه من حيث كونه الها فانتفت عنه اولية التقيد فسمع المسموع وابصر المبصر واعيان المسموعات منا والمبصرات معدومة غير موجودة وهو يراها ازلا كما يعلمها ازلا ولا عين لها في الوجود العيني بل هي اعيان ثابتة في رتبة الامكان والامكانية لها ازلا كما هي لها حالا وابدا لم تكن قط لنفسها او ممتنعة ثم حادث ممكنة بل لما كان وجوب الوجود الذاتي لله سبحانه ازلا كذلك وجوب الامكان للعالم ازلا فارتبط به سبحانه في وجوده وعدمه ارتباط افتقار اليه في وجوده فان اوجده لم يزل في امكانه وان عدمه لم يزل عن امكانه وكما لم يدخل على الخالق الواجب الوجود في ايجاده العالم وصف يزيله عن وجوب وجوده كذلك لم يدخل على الممكن في وجود عينه بعد امكان معدوم وما صفته تزيله عن امكانه فلا يعقل الحق الا هكذا ولا يعقل الممكن الا هكذا فان فهمت علمت معنى الحدوث ومعنى القدم فقل بعد ذلك ما شئت فاولية العالم واخريته امر اضافي فالاول من العالم بالنسبة الى ما يخلق بعده والاخر من العالم بالنسبة الى ما خلق قبله وليس كذلك معقولية اسم الله بالاول والاخر والظاهر والباطن فان العالم يتعدد والحق واحد لا يتعدد ولا يصح ان يكون اولا لنا فان رتبته لا تناسب رتبتنا ولسنا ثاني له تعالى عن ذلك فليس هو باول لنا فلهذا كان اوليته عين

خزينة وهذا المدرك عزيز المنال يتعذر تصوره على من
لا انس له بالعلوم الالهية التي يعطيها التجلي والنظر الصحيح واليه
كان يشير ابو سعيد الخراز بقوله عرفت الله بجمعه بين الضدين
ثم يتلو هو الاول والاخر والظاهر والباطن انتهى كلامه وفي كلام
امير المؤمنين لم يسبق له حال حالا فيكون اولا قبل ان يكون اخرا
ويكون ظاهرا قبل ان يكون باطنا الى قوله وكل ظاهر غيره غير
باطن وكل باطن غيره غير ظاهر كلمة بها يتبين صدور ٢٥
الكثرة عن الواحد وتوليتهما بالاسماء اهل معرفت گويند وجود عالم بعد
از عدم مستند مى نسبة اسماء كثيره است در موجدان تا بمجموع آن اسماء و نسبت
كثرت آن عالم موجود شود چراكه باعتبار احديت ذات كثرت صادر نتواند
شد اذا الواحد من حيث هو واحد ضد للكثير من حيث هو
كثير فلا يكون منبعا له ومصدرا نعم للواحد والوحدة نسب متعددة
وللكثرة احدية ثابتة فمتى ارتبطت احديهما بالاخرى واثرت
فبالجامع المذكور فان للواحد حكمين احدهما كونه واحدا لنفسه
فحسب من غير تعقل ان الوحدة صفة له او اسم او نعت او حكم
ثابت او عارض او لازم بل بمعنى كونه هو لنفسه هو وثانيهما كونه
يعلم نفسه بنفسه ويعلم انه يعلم ذلك ويعلم وحدته ومرتبته وكون
الوحدة نسبة ثابتة له او حكما او لازما او صفة لا يشاركه فيها
ولا يصح لسواه وهذه هي حكم الواحد من حيث نسبه ومن هذه

النسبة

النسب انشئت الکثرة من الواحد سواء الکثرة بالاجزاء والمقومات او الکثرة باللوازم فان کلتا الکثرتین لهما جهة وحدة یجوز ان ینسب من تلک الجهة الی الواحد من حیث کثرته النسبیة فالتعدد بالکثرة النسبیة اظهر التعدد العینی وذلک لان الوجودات کلها وان کانت تحت ربوبیة اسم الله والالهیة والله هو رب الارباب ولکن لکل جنس جنس ونوع نوع وشخص شخص له حصة خاصة من مطلق ربوبیة الله یربیه بها ولا یصلح للتربیة الا هو مثلا در علویات مریخ را از رب الارباب کرا لله سبت تربیت از جهت صفات قهریه که آن غلبه شدت واستعلاء واستیلاء وقتل وامثال آنست رسید واین صفات بر ربوبیت مریخ بر خاستند وتعین ربوبیت خویش نسبت با مریخ از اسماء القوی والقادر والقاهر والشدید والغالب وغیرها در خواستند و در سفلیات هر چیز را که تعلق بمریخ داشت بهمین صفت بیارا ستند همچنانکه مشتری را تربیت از جهت صفات لطیفه از علم وحلم وعدل وصلاح وعفت وبا فت رسید واین صفات بربوبیت مشتری قیام نمودند واز اسماء العلیم والحلیم واللطیف والرؤف وغیرها تعین ربوبیت ایشان با تمام انجامید و در سفلیات هر چه متعلق بمشتری بود از ان تربیت وانتظام یافت پس مریخ ومشتری کاشبل مظهر اسم الله باشند لیکن من حیث الوقوع الخاصة اقول ولعله الی هذا اشیر فی کلام امیر المؤمنین واهل البیت علیهم السلام فی ادعیتهم بقولهم وبالاسم الذی خلقت به العرش

وبالاسم الذی خلقت به الارواح الی غیر ذلک والاسماء تنقسم
باعتبار الانس والهیبة الجمالیة کاللطیف والی جلالیة کالقهار
ولکل مخلوق حظ من اسم او اکثر الی ما لا یتناهی کحظ الملائکة
من السبوح والقدوس وحظ الشیاطین من الجبار والمتکبر و
حظ الانسان من جمیع الاسماء کما قال تعالی وعلم آدم الاسماء کلها
وذلک لانه یتربی بجمالها وجلالها جمیعا وغیره انما یتربی ببعض
دون بعض کما دیت کلمة فیها اشارة الی معنی الاسماء ۲۶
وکیفیة تربیتها اهل معرفت گویند صور نوعیه اشیاء که ملکوت عالم اند هر یک
اسمیست از اسماء حق تعالی واسم اعظم صورت انسان کامل است وچنانچه هر
نوعی کلی ست در تحت او اشخاص بسیارند وافراد بیشمار در حضرت هر اسمی
اسامی نا متناهی که هر یک کلمه ایست از کلمات حق انما المسیح عیسی بن مریم
رسول الله وکلمته وفی الفاظ اهل البیت علیهم السلام نحن والله الاسماء
الحسنی التی لا یقبل الله من العباد عملا الا بمعرفتنا و حق تعالی بهر اسمی
تدبیر عالمی از عوالم هجده هزار گونه میکند و بهر کلمه تربیت محلی بجا می آورد
وظاهر عالم ملک که صور افعال اوست بباطن عالم ملکوت که اسماء و کلمات اوست
می آراید وهو الظاهر والباطن چنانکه هر ذره از ذرات عالم ملک
از عجز و افتقار و غایت ذل و اضطرار بزبان استعداد ادعی که از فیض
اقدس یافته دایما در دعاست و آن بوجهی اجابت اوست مر داعی حق
را اجیبوا داعی الله و بوجهی سوال او از حق یسأله من فی السموات

والارض

والارض و هر کلمه از کلمات در حضرت آسمی از اسماء که ملکیت از ملکوت
مقدس با جابت اوور کاروان صورت اجابت حق ست دعاء آن مضطر
را اَمَّنْ یُجِیبُ الْمُضْطَرَّ اِذَا دَعَاهُ و مطلوب او بحسب سوال مبذول
وَآتَاکُمْ مِنْ کُلِّ مَا سَأَلْتُمُوهُ و این ست معنی کُلَّ یَوْمٍ هُوَ فِی شَأْنٍ
یعنی در هر حادثه کاری دارد ای ترا با هر کسی کاری دگر کلمته فیها

27

اشارة الی المعنی کن فیکون اهل معرفت گویند عالم چون طالب وجود ست و قابل
وجود و نسبت وجود و عدم با و علی السویه است و اگر نه واجب الوجود بودی
یا ممتنع پس موجود نمی شود الا از اقتدار الهی که منسوب است بذات الهیت المشار
الیه بقوله تعالی کن واز قبول وجود که منسوب است باو المشار الیه بقوله
سبحانه و تعالی فیکون ای فلم یلبث ان یمتثل الامر فنسب التکون الیه
من حیث قبوله للکون و استعداده لصفات الکون کان کامنا فیه معدوم
العین ولکنه مستعد لذالک الکون بالامر فلما امر و تعلقت ارادة المکون
بذلک و اتصل فی رای العین امره به ظهر الکون الکامن فیه بالقوة
الی الفعل فالمظهر لکونه الحق والکائن ذاته قابل للکون فلولا قبوله
واستعداده للکون لما کان فما کونه الا عینه الثابتة فی العلم باستعداده
الذاتی الغیر المجعول وقابلیته للکون وصلاحیته لسماع قول کن و
اهلیته لقبول الامتثال فما اوجده الا هو ولکن بالحق وفیه او
نقول ذات الاسم الباطن هو بعینه ذات الاسم الظاهر والقابل
بعینه هو الفاعل فالعین الغیر المجعولة عینه تعالی والفعل والقبول

له بذاته فهو الفاعل باحدى يديه والقابل بالاخرى والذات
واحدة والكثرة نقوش فصحّ انه ما اوجد الشيء الا نفسه وليس
الا ظهوره سؤال اگر گویند که اشیا پیش از وجود معدوم اند پس چگونه متصف
شوند بامتثال وقبول امر وانقیاد واین معانی حاصل نمیشود مگر از آنچه او را
وجود باشد ونیز چگونه ممکن بود تکوین چیزی که وجودش مستفاد از غیرست
بنفس خود جواب گوئیم که اشیاء موجودند بوجود علمی الهی ازلاً وابداً اگرچه با
وجود خارجی معدوم اند واین صفاتی که مذکور شد تنها از لوازم وجود خارجی
نیست بلکه از لوازم وجودست مطلقا پس اشیاء در حالت اتصاف بوجود علمی
نیز بدین اوصاف موصوفند غایت ما فی الباب ظهور این صفات بحسب عالم
مختلف باشد چون تفاوت لطافت وکثافت در اعیان عالم ارواح واجسام
و سر نسبت تکوین باعیان وکشف تحقیق آن آنست که اعیان از آن روی که از
حیثیت حقیقت عین حق اند ایشانرا ظهور واظهار لنفسه در جمیع مراتب وجودست
بواسطه اتصاف بصفات الهی اگرچه از آن روی که متعین اند بتعینات خاصه
مستمدند از ذاتی که منزه است از تعین واشیا را عجز وضعف وفقر ومسکنت
باعتبار ثانیست پس اگر نسبت فعل بعین عبد کنیم وجهی دارد وگر برب کنیم
هم صحیح است

در چشم تو صورت ار چه بسیار آمد
چون در نگری یکی بتکرار آمد
گر قدرت و فعل هست ما را نه زماست
زانست که او بما پدیدار آمد

۲۸ کلمة فیها اشارة الی کلیات الموجودات ومراتبها وانها ترجع الی عین واحدة اهل معرفت گویند موجودات مع کثرتها منحصر

هی پنج است و آنرا حضرات خمس خوانند و این پنج حضرت جای بروز حقیقت در آن
بذات یا صفتی از صفات و صفت لازم ذاتست بلکه عین ذاتست اوّل حضرت
ذات است که دران بروز حقیقت بذات خود برخود و درین حضرت اعیان
بالکلیه منتفی اند ولا ظهور لها لا علما ولا وجدانا کان الله ولم یکن
معه شیء و آنرا غیب مطلق گویند که از ان هیچکس حکایت نتواند کرد زیرا که
آنجا اسم و رسم نگنجد و عبارت چون اشارت مجال ندارد بیدل از بی نشان
چه گوید باز دوم حضرت اسماء است که دران بروز حقیقت بالوهیت و
درین حضرت اعیان ثبوت علمی دارند فهی ظاهرة للعالم بها لا لانفسها
وامثالها فیها اسم الغیب اقول ولعله الیها اشیر فی ادعیة ائمتنا
علیهم السلام بقولهم بالاسم الذی خلقت به کذا و بالاسم الذی
خلقت به کذا سیم حضرت ارواح است یعنی عالم ارواح که دران بروز حقیقت
بربوبیت اقول ولعله الیها اشیر بقولهم علیهم السلام رب کذا و رب
کذا چهارم حضرت مثال و خیال که آن جای بروز حقیقت بصور مختلفه از
معانی و حقایق اقول ولعله الیها اشیر بقولهم علیهم السلام ان فی
العرش تمثال جمیع ما خلق الله پنجم حضرت حس است و مشاهده که جای
بروز است بصور متعینه کونیه وهو العالم المحسوس و در آن حضرات ثلثه
اخیره اعیان را ظهور است لا لانفسها ولا مثالها علما و وجدانا اقول
ولعله اشیر الی الاربعة الاخیرة بجعل الروح ذا جهتین سمیت
سفلاهما قلبا ما ورد فی ادعیتهم علیهم السلام اللهم نوّر ظاهری

بملامتک وباطنی بحقیقتک وقلبی بسرّ حقیقتک وروحی بمشاهدتک
وسرّی باستقلال اتصالک حضرتک پس حضرت اعلی غیب مطلق باشد[۲]
و تو ازین حضرت که نازل شوی باسفل حضرات بطریق قهقری باز گرد و ببین
که هر چه در عالم محسوس است مثال و صورتیست مر چیزی را که در عالم مثالست و
هر چه در عالم مثالست صورت و مثال شانیست از شئون حضرت ربوبیت و هر چه
در حضرت ربوبیتست صورت اسمی از اسماء الله و هر اسمی صورت صفتی و هر صفتی
وجهی از وجوه ذات متعالیه را که بآن وجه ظهور و بروز میکند در کونی از اکوان پس
عارف بداند هر چه در عالم حس ظاهر میگردد صورت معنی است غیبی و وجهیست
از وجوه حق باقی که ظاهر و بارز شده بان   هستی تو پیرایهٔ هست دگر است
مستیت ز جام می پرست دگر است   زنهار مشو غره که دستی داری کین دست تو
آستین دست دگر است   کلما فی الکون وهم او خیال او عکوس فی مرایا
او ظلال لاح فی ظل السوی شمس الهدی لا تکن حیران فی تیه
الضلال فما فی الوجود الا عین واحدة هی عین الوجود المطلق و
حقیقته وهو الموجود المشهود لا غیر ولکن هذه الحقیقة الواحدة
والعین الاحدیة لها مراتب ظهور لا تتناهی ابدا فی التعین والتشخص
وکلیات هذه المراتب منحصرة فی خمس اثنتان منها منسوبتان الی
الحق سبحانه وثلث منسوبة الی الکون والانسان الحقیقی الکامل
جامع الجمیع وهو مدار الوجود وقیامته کما یاتی تحقیقها ان شاء الله تعالی
و پوشیده نماند که هر چند شرایط وجود و بیش میشود بعد از آن موجود از حضرت حق

[۲] حضرت اسفل نزول نشاة دنیاست ظلمات

سبحانه

سبحانه پیش میگردد و او بعد موجودات از این حیثیت هیئة انسانیت
بوجوده العنصری زیرا که وی نوع اخیرست از مولود آخرین از موالید
ثلث پس حجابات احتیاج و امکان در وی از همه موجودات بیشتر باشد و حجب
مانعه از رجوع بوحدة افزون تر اما حق سبحانه در حقیقت انسانی استعداد
رفع آن حجب نهاده است بر خلاف سایر حقایق که هر یک از ایشان بمقتضای
وَمَا مِنَّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَعْلُومٌ در مقام خود محبوس اند و استعداد تجاوز از آن
ندارند و ذلک لتطور الانسان فی اطوار الوجود کلها کانها و دایع
هنده آسمان بار امانت نتوانست کشید قرعه فال بنام من دیوانه زدند

کلمة فیها اشارة الی کیفیة تنزلات الوجود و معارجه الوجو ٢٩

یبتدی بعد مرتبة الغیب فی التعین والتمیز فینزل من سماء الاطلاق
الی ارض التقید مرتبا من الاشرف فالاشرف الی ان ینتهی الی
ما لا اخس منه فی الامکان ولا اضعف فینقطع هذه السلسلة
النزولیة ثم یاخذ فی العروج کذلک متدرجا فلا یزال یترقی من
الارذل الی الافضل الی ان ینتهی الی الذی لا افضل منه فی هذه
السلسلة العروجیة فیکون هو بازاء ما بدء منه فی النزول
کما اشیر الیه بقوله سبحانه یدبر الامر من السماء الی الارض ثم یعرج
الیه وکلما کان الی مبدئه سبحانه اقرب فهو الی البساطة والوحدة و
الفنا اقرب ومن الاختلاف والترکب والافتقار ابعد فالمرتبة
الاولی التی یظهر فیها الوجود اولا بصور الاعیان لا یفتقر فی تقومه

ولا في شيء من صفاته وافعاله الى شيء سوى مبدعه القيوم جل
اسمه ويسمى اهل تلك المرتبة على اختلاف درجاتهم بالعقول و
الارواح والملائكة المقربين ولهذا ورد اول ما خلق الله العقل
وفي المرتبة الثانية وان لم يفتقر في تقومه الى غير ما فوقه ولكنه
يفتقر في افعاله وصفاته الى ما دونه من المراتب ويسمى اهلها على تفاوت
اقدارهم بالنفوس والبرازخ والملائكة المدبرين وفي المرتبة الثالثة
يفتقر في تقومه ايضا الى ما دونه ويسمى بالصور والطبائع وفي المرتبة
الرابعة ليس له حيثية سوى حيثية الامكان والقوة ولا شيئية له في ذاته
متصلة الا قبول الاشياء ويسمى بالمادة والماء والهيولى والهباء و
غاية تدبير الامر وبداية مراتب الخلق ولهذا ورد ان اول ما
خلق الله الماء ثم ياخذ في العود فاول ما يحصل فيه مركب من مادة
وصورة يسمى بالجسم ثم يتخصص الجسم بصورة اعلى واشرف فيصير
بها ذا اغتذاء ونمو ويسمى بالنبات ثم يزيد تخصصه بصورة اخرى
اعلى مما قبلها ويصير بها ذا حس وحركة ويسمى بالحيوان ثم يزيد تخصصه
بصورة اعلى وافضل يصير بها ذا نطق ويسمى بالانسان وللانسان مراتب
كثيرة الى ان يصير كاملا ذا عقل مستفاد فحينئذ تتم دائرة الوجود
وتنتهي سلسلة الخير والجود دو سر خط حلقه هستى بحقيقت بهم تو بستى
فالوجودات ابتدأت فكانت عقلا ثم نفسا ثم صورة ثم مادة فعادت
متعاكسة كانها دارت على نفسها جسما مصورا ثم نباتا ثم حيوانا ثم

الانسان

انا نا ذا حصل نا بتداء الوجود من العقل وانتهى الى العقل كما
بدأكم تعودون كما بدانا اول خلق نعيده وفى الحقيقة من
الله البدئ واليه يعود والى الله المصير این جان عاریت که بحافظ
سپرده دوست روزی رخش ببنیم وتسلیم وی کنم والشرف والكمال
انما هو بالدنو من الحق المتعال ففى البدء كلما تقدم كان اوفر حصا
وفى العود كلما تاخر كان اعلى مكان والى البدء اشير بليلة القدر
وانزال الكتب وارسال الرسل المعنويين تنزل الملائكة و
الروح فيها باذن ربهم من كل امر والى العود بيوم القيمة والمعراج
المعنوى تعرج الملائكة والروح اليه فى يوم كان مقداره خمسين الف
سنة وعنهما عبر فى الاخبار بالاقبال والادبار روى فى الكافى
باسناده عن الصادق ع م قال ان الله خلق العقل وهو اول
خلق من الروحانيين عن يمين العرش من نوره فقال له ادبر
فادبر ثم قال له اقبل فاقبل فقال الله تعالى خلقتك خلقا عظيما
وكرمتك على جميع خلقى قال ثم خلق الجهل من البحر الاجاج ظلمانيا
فقال له ادبر فادبر ثم قال له اقبل فلم يقبل فقال له استكبرت فلعنه
ثم ذكر عليه السلام جنود العقل من الخيرات وجنود الجهل من
الشرور والجهل يتميز ويظهر بالعقل فوجوده بالعرض من غير
صنع وادباره تابع لادبار العقل واقباله جميعا وانما لم يقبل لانه
بالادبار بلغ اقصى مراتب الكمال المتصور فى حقه ولهذا استكبر

۲ کلمة بها یجمع بین تقدم الارواح علی الاجساد وبین حدوثها بحدوث الاجساد وجود نفوس جزئیه انسانیه که عموم آدمیانراست بنحویکه در عالم شهادتست بعد از حصول مزاج است وبحسب استعداد آن کما تبین بالبرهان فی محله واگرچه بنحوی دیگر پیشتر در عالم ذر بوده اند واما وجود نفوس کلیه انسانیه که مختص بکمل وخواص است پیش از وجود اجساد است ودر نفوس جزئیه ایشان استعداد آن هست که ترقی کنند از مرتبه جزئیه ومنسلخ شوند از صفات تقییدیه عرضیه بحیثیتی که بکلیات خود عود کنند وبآنها متصل گردند وذلك لان ذواتها الجزئية من حيث جزئيتها محال ان تشاهد المبداء الاول بل لا تشاهد كليا حتى تصير كلية ثم تزداد ترقيا باتصالها بالكليات طبقة بعد طبقة مستفيدة من كل اتصال استعدادا وجوديا ونورا وبصيرة الى ان ينتهوا الى العقل الاوّل فيستفيدون من الاتصال به ما يستفيدون لشاهد المبداء الاوّل كما هو شان العقل الاوّل وروحی که بعد از استعداد مزاج موجود میشود روح برزخیست که از ماده مجرد است نه صورت ومشتملست بر شهوت وغضب وروحی که تقدم بر اجساد دارد روح قدسی است که از ماده وصورت هردو مجرد است وان كان لها فى البرزخ صور هي لها بمنزلة الابدان ولابدانها العنصرية بمنزلة الارواح فانّ كل عال يشتمل على ما هو اسفل منه دون العكس فللارواح المجرّدة عن الامور التى هي من جنس الملائكة المقربين والعقول تقدم

على الاجساد والارواح الصوريّة البرزخيّة حادثة بحدوث
الاجساد بود م آنروز من از دائرهٔ در دکشان که از تاک نشان
بوو نه از تاک نشان ومما يدل على ان روح القدس مختص
بالخواص ما رواه في الكافي عن امير المؤمنين عليه السلام انّ
للانبياء وهم السابقون خمسة ارواح روح القدس وروح الايمان
وروح القوة وروح الشهوة وروح البدن وقال فبروح القدس
بعثوا انبياء وبها علموا الاشياء وبروح الايمان عبدوا الله ولم
يشركوا به شيئًا وبروح القوة جاهدوا عدوهم وعالجوا معاشهم
وبروح الشهوة اصابوا لذيذ الطعام ونكحوا الحلال من شباب
النساء وبروح البدن دبوا ودرجوا ثم قال وللمؤمنين وهم
اصحاب اليمين الاربعة الاخيرة وللكفار وهم اصحاب الشمال
الثلثة الاخيرة كما الدواب في لفظ هذا معناه وباسناده عن
علي بن الحسين عليهم السلام قال ان الله خلق النبيين من طينة
عليين قلوبهم وابدانهم وخلق قلوب المؤمنين من تلك الطينة
وجعل خلق ابدان المؤمنين من دون ذلك وخلق الكفار من طينة
سجّين قلوبهم وابدانهم فخلط بين الطينتين فمن ذلك يلد المؤمن
الكافر ويلد الكافر المؤمن ومن ههنا يصيب المؤمن السيئة ومن ههنا
يصيب الكافر الحسنة فقلوب المؤمنين تحن الى ما خلقوا منه وقلوب
الكافرين تحن الى ما خلقوا منه كانه اراد عليه السلام بالعليين ما

يعم الملكوت المجرد عن المادة والصورة معًا والملكوت المجرد عن المادة
فقط فان خلق قلوب النبيين من الملكوت الاعلى اعني عالم العقول
والارواح وخلق ابدانهم من الملكوت الاسفل اعني عالم النفوس
والاشباح واراد بالنبيين عالم الملك ذي المادة وانما لم يتعرض
لذكر الابدان العنصرية للنبيين لانه لا علاقة لهم فيها فكانهم
وهم في جلابيب من هذه الابدان قد نفضوها وتجردوا عنها
لعدم ركونهم اليها وشدة شوقهم الى النشاة الاخرى وانما نسب خلق
ابدان المؤمنين الى ما دون ذلك لانها مركبة من هذه ومن هذه
لتعلقهم بهذه الابدان العنصرية ما داموا فيها وانما نسب خلق
قلوب الكفار الى سجين لانهم لشدة ركونهم الى العالم الادنى الذي
هو بمنزلة السجن واخلادهم الى الارض بشراشرهم كانهم ليس لهم من
الملكوت نصيب لاستغراقهم في الملك والخلط بين الطينتين اشارة
الى تعلق الارواح البرزخية بالابدان العنصرية بل نشوها منها شيئا فشيئا فكل
من النشأتين غلبت عليه صار من اهلها فيصير مؤمنا حقيقيا او
كافرا حقيقيا او بين الامرين على حسب مراتب الايمان والكفر واما الدليل
على تقدم ارواح الخواص والكمل على الاجساد من جهة النقل فمنه قول
النبي صلى الله عليه وآله في الخبر المشهور اول ما خلق الله روحي
وفي رواية نوري ومنه قوله صلعم ان الله خلق الارواح قبل
الاجساد بالفي عام وقوله صلى الله عليه وآله اول ما ابدع الله

النفوس

النفوس المقدسة المطهرة وانطقها بتوحيده ثم خلق بعد ذلك
سائر خلقه وقوله صلعم نحن الاخرون السابقون وقوله صلى الله عليه
واله كنت نبيا وادم بين الماء والطين وقوله صلى الله عليه واله
انا اوّل الانبياء خلقا واخرهم بعثا وعن الصادق عليه السلام قال
قال الله يا محمد اني خلقتك وعليا نورا يعني روحا بلا بدن
قبل ان اخلق سمائي وارضي وعرشي وبحري فلم تزل تهللني وتمجدني وفي مناقب ابن المغازلي عن سلمان قال سمعت حبيبي
المصطفى محمدا صلى الله عليه واله يقول كنت انا وعلي نورا بين
يدي الله عز وجل مطيعا يسبح الله ذلك النور ويقدسه قبل
ان يخلق ادم باربعة عشر الف عام فلما خلق الله ادم ركب ذلك
النور في صلبه فلم يزل في شيء واحد حتى افترقنا في صلب عبد المطلب
فجزء انا وجزء علي والاخبار في هذه المعنى كثيرة سياتي بعضها
في هذا الكتاب انشاء الله تعالى كلمة بها يتبين انية عالم المثال والبرزخ وكيفيته وكيفيته لما كان تدبير الاجساد مفوضا
الى الارواح وتعذر الارتباط بين الارواح والاجساد للمباينة
الذاتية بينهما خلق الله تعالى عالم المثال برزخا جامعا بين عالم
الارواح وعالم الاجساد ليصح ارتباط احد العالمين بالاخر فيتاتى
حصول التاثر والتاثير ووصول الامداد والتدبير فهو عالم روحاني
شبيه بالجوهر الجسماني في كونه محسوسا مقداريا يظهر في الزمان

٣١

والمكان وبالجوهر العقلي في كونه نورانيا منزها عن المكان والزمان فليس
بجسم مركب مادي ولا جوهر مجرد عقلي بل له جهتان يشبه بكل منهما
ما يناسب عالمه وما من موجود محسوس او معقول الا وله مثال
مقيد في هذا العالم البرزخي فهو في العالم الكبير بمنزلة الخيال
في العالم الانساني الصغير فمنه ما يتوقف ادراكه على القوى
الدماغية ويسمى بالخيال المتصل ومنه ما لا يتوقف على ذلك و
يسمى بالخيال المنفصل وبهذا العالم وخاصيته تجسد الارواح في مظاهره
المثاليه المشار اليها بقوله سبحانه فتمثل لها بشرا سويا وقوله عز وجل حكاية
عن السامري فقبضت قبضة من اثر الرسول يعني به جبرئيل اذ
كان راكبا على فرس وبما ورد ان النبي صلى الله عليه وآله كان
يرى جبرئيل في صورة دحية الكلبي وانه كان يسمع منه كلاما
مقروءا في كثرة الالفاظ والحروف والى هذا العالم يترقى المتروحون
في معارجهم الروحانية الحاصلة بالانسلاخ عن هذه الصور
الطبيعية العنصرية واكتساء ارواحهم المظاهر الروحانية وفيه
يتشكل النفوس الكاملة بصورهم المحسوسة في مكان غير مكانهم
الذي كانوا فيها ويتشكل باشكال غير اشكالهم المحسوسة وهم في
دار الدنيا ويظهرون لمن يريدون الظهور له وبعد انتقالهم
الى الاخرة ايضا لازدياد تلك القوة بارتفاع المانع البدني وبالجملة
به وفيه تجسد الارواح وتروح الاجساد وتشخص الاخلاق

والاعمال وظهور المعانى بالصور المناسبة لها بل ظهور الاشباح
فى المرايا وساير الجواهر الصقيلة والماء الصافى ايضا فانها كلها
من هذا العالم بل وفيه يرى ما يرى فى الخيال من الصور فى
منام كانت او يقظة فانها متصلة بهذا العالم مستنيرة منه كالكوى
والشبابيك التى يدخل منها الضوء فى البيت فهو عالم وسيع يسع
ما فوقه من المجردات بصورها وما تحته من الجسمانيات بصورها
وهو واسطة العقد اليه تعرج الحواس واليه تنزل المعانى وهو
لا يبرح من موطنه يجبى اليه ثمرات كل شئ وبه يصح ما ورد من
اخبار معراج النبى صلى الله عليه وآله من روية الملائكة والانبياء
مشاهدة وفيه حضور الائمة المعصومين عليهم السلام عند احتضار
الميت كما ورد فى اخبار كثيرة وفيه سوال القبر ونعيمه وعذابه
وزيارة المؤمن اهله بعد موته وما ورد ان الارواح بعد الموت
فى صفة الاجساد تتعارف وتتسائل وغير ذلك مما يشاكله ويشبه ان
يكون من هذا القبيل نزول عيسى قال الصدوق طاب ثراه
نزول العيسى الى الارض رجوعه الى الدنيا بعد موته لان الله قال
انى متوفيك ورافعك الى وكذا ما استفاض به الاخبار عن
اهل البيت عليهم السلام ان الله عزوجل سيعيد قوما عند ظهور
قيام المهدى عليه السلام فمن تقدم موتهم من اوليائه وشيعته ممن
محض الايمان محضا ليفوزوا بثواب نصرته ومعونته ويبتهجوا

بظهور دولته و يعيد ايضا قوما من اعدائه ممن محض الكفر محضا لينتقم منهم و ينالوا بعض ما يستحقونه من العقاب في القتل على ايدى شيعته او الذل والخزى بما يشاهدونه من علو كلمته وهى الرجعة التى اختص بالايمان بها اصحابنا الاماميون ولها اوّلوا بعض آيات الحشر والبعث نقلا عن ائمتهم عليهم السلام وتاتي لهذه الكلمة زيادة بيان فى كلمة البرزخ وكلمة صنمى قريش انشاء الله

٣٢ كلمة فيها اشارة الى تشابه روئية الحس والخيال والى معنى الروية والخالق بالهمة كثيرا ما يقع الاشتباه بين ما يراه الانسان بعين الحس و بين ما يراه بعين الخيال مع انهما مختلفا الاحكام فرب قليل فى عين الحس هو كثير فى عين الخيال و بالعكس كما قال الله تعالى وَإِذْ يُرِيكُمُوهُمْ إِذِ الْتَقَيْتُمْ فِي أَعْيُنِكُمْ قَلِيلًا وَيُقَلِّلُكُمْ فِي أَعْيُنِهِمْ وقال عز وجل يرونهم مثليهم راى العين وما كانوا امثاليهم فى عين الحس فما ذاك الا بعين الخيال فهو حق فى الخيال وليس بحق فى الحس لاختلاف النشاتين وهذا كما ترى فى المنام اللبن تشربه ولم يكن سوى عين العلم فما رايته لبنا وهو علم الا بعين الخيال ومن هذا يظهر ان الروية ليس من شرطها ان يكون بالعين ولا المرئ انما يسمى مرئيا لكونه يحصل بالعين بل لانه غاية انكشاف الشئ فلو وقعت غاية الانكشاف بقوة اخرى كانت حقيقته الروية بحالها كالصور التى يراها النائم فى نومه

اوقاتر فالنفوس اذاكانت قوية كان اقتدارها على الخلق
اقوى فيكون متصورانها موجودات خارجية حاضرة عندها
بذواتها وعند من يكون درجته فى القوة والنورية هذه الدرجة
قال بعض اهل المعرفة بالوهم يخلق كل انسان فى قوة خياله ما لا
وجود له الا فيها فهذا هو الامر العالم لكل انسان والعارف يخلق
بالهمة ما يكون له وجودا من خارج محل الهمة ولكن لا يزال
الهمة تحفظه ولا يؤده حفظ ما خلقته فمتى طرء على العارف غفلة عن
حفظ ما خلق عدم ذلك المخلوق الا ان يكون العارف قد ضبط
جميع الحضرات وهو لا يغفل مطلقا اقول ولعله كان من هذا القبيل ما
ورد عن الصادق ع انه كان عنده ناصبى يؤذيه بمشهد من
المنصور فامر عليه السلام صورة اسد كانت على الوسادة ان خذ
عدو الله فصارت اسدا فافترسه ثم عادت الى مكانها كلمة ٣٣
فيها اشارة الى اثبات المسخ وابطال النسخ اما مسخ الاشخاص
الانسانية صورا حيوانية تناسبها فى الاخلاق كما ورد فى السنة
الشرايع فقد يكون بظهور ارواحها بالابدان البرزخية وقد يكون
بجرمها فى ابدانها العنصرية بتبديل صورها الى صورة ما غلب
عليها صفاته واخلاقه من الحيوانات وذلك لغلبة القوة النفسانية
حتى صارت تغير المزاج والهيئة على شكل ما هو على صفتها من حيوان
اخر وهذا انما يقع فى قوم غلبت نفوسهم وضعفت عقولهم كما وقع

فی بنی اسرائیل قال الله تعالی وجعل منهم القردة والخنازیر و
قال کونوا قردة خاسئین وروی فی الکافی عن الصادق علیه
السلام قال ان ابی کان قاعدا فی الحجر ومعه رجل یحدثه فاذا هو
بوزغ یولول بلسانه فقال ابی للرجل اتدری ما یقول هذا الوزغ
قال لا علم لی بما یقول قال فانه یقول والله لئن ذکرتم عثمان بشتمه لا
شتمن علیا حتی تقوم من ههنا قال وقال ابی لیس یموت من بنی
امیة میت الا مسخ وزغا قال قال ان عبد الملک بن مروان لما نزل
به الموت مسخ وزغا فذهب من بین یدی من کان عنده وکان
عنده ولده فلما فقدوه عظم ذلک علیهم فلم یدروا کیف یصنعون
ثم اجتمع امرهم علی ان یاخذ واجذعا فیصنعوه کهیئة الرجل قال
ففعلوا ذلک والبسوا الجذع درع حدید ثم القوه فی الاکفان
فلم یطلع علیه احد من الناس الا انا وولده والمسخ کما یکون فی الدنیا
یکون فی الاخرة برزخا وبعثا وفی الحدیث النبوی یحشر الناس
یوم القیمة علی نیاتهم یحشر بعض الناس علی صور یحسن عندها القردة والخنازیر

واما التناسخ بمعنی انتقال النفس من بدن الی بدن مباین له منفصل
عنه فی هذه النشاءة الدنیاویة بان یموت حیوان وینتقل نفسه
الی حیوان اخر عنصری او غیر الحیوان فلا ینبغی استحالته عند اهل
العلم قال بعض اهل المعرفة بعد ما ذکر احوال الصور وشکل القرع
ومن ههنا زل القایلون بالتناسخ لما راوا وسمعوا ان الانبیاء قد

بتلوا

بنهوا على انتقال الروح الى هذه الصور البرزخية ويكون فيها على صورة اخلاقها ورواتلك الارواح فى الحيوانات تخيلوا ان قول الانبياء والرسل عليهم السلام والعلماء ان ذلك راجع الى هذه الحيوانات التى فى دار الدنيا وانها ترجع الى التخليص وذكروا ما علمت من مذهبهم فاخطأوا فى النظر والتاويل جميعا كلمة

٣٢٥

فيها اشارة الى تعدد النفس فى ذاتها وبها يتبين مراتب النفس الانسانية فى ترقياتها روى ان اعرابيا سأل امير المؤمنين عليه السلام عن النفس فقال له عن اى نفس تسأل فقال يا مولاى هل النفس انفس عديدة فقال نعم نفس نامية نباتية ونفس حسية حيوانية ونفس ناطقة قدسية ونفس الهية ملكوتية كلية قال يا مولاى ما النباتية قال قوة اصلها الطبايع الاربع بدو ايجادها عند مسقط النطفة مقرها الكبد مادتها من لطايف الاغذية فعلها النمو والزيادة وسبب فراقها اختلاف المتولدات فاذا فارقت عادت الى ما منه بدأت عود ممازجة لا عود مجاورة فقال يا مولاى وما النفس الحيوانية قال قوة فلكية وحرارة غريزية اصلها الافلاك بدو ايجادها عند الولادة الجسمانية فعلها الحياة والحركة والظلم والغشم والغلبة واكتساب الاموال والشهوات الدنيوية مقرها القلب وسبب فراقها اختلاف المتولدات فاذا فارقت عادت الى ما منه بدأت عود ممازجة لا عود مجاورة فتعدم صورتها ويبطل فعلها

ووجود ما ويضمحل تركيبها فقال يا مولاى وما النفس الناطقة القدسية قال قوة لاهوتية بدؤ ايجادها عند الولادة الدنيوية مقرها العلوم الحقيقية الدينية موادها التاثيدات العقلية فعلها المعارف الربانية وسبب فراقها تحلل الالات الجسمانية فاذا فارقت عادت الى ما منه بدات عود مجاورة لا عود ممازجة فقال يا مولاى وما النفس اللاهوتية الملكوتية الكلية فقال قوة لاهوتية وجوهرة بسيطة حية بالذات اصلها العقل منه بدات وعنه دعت واليه دلت واشارت وعودتها اليه اذا كملت وشابهته ومنه بدأت الموجودات واليه يعود بالكمال فهى ذات الله العليا وشجرة طوبى وسدرة المنتهى وجنة المأوى من عرفها لم يشق ومن جهلها ضل سعيه وغوى فقال السائل يا مولاى وما العقل قال العقل جوهر دراك محيط بالاشياء من جميع جهاتها عارف بالشئ قبل كونه فهو علة الموجودات ونهاية المطالب وعن كميل بن زياد قال سئلت مولانا امير المؤمنين عليه السلام فقلت يا امير المؤمنين اريد ان تعرفنى نفسى فقال يا كميل واى الانفس تريد ان اعرفك فقلت يا مولاى هل هى الا نفس واحدة فقال يا كميل انما هى اربعة النامية النباتية والحسية الحيوانية والناطقة القدسية والكلية الالهية ولكل واحدة من هذه خمس قوى وخاصيتان فالنامية النباتية لها خمس قوى ماسكة وجاذبة

وهاضمة ودافعة ومربية ولها خاصيتان الزيادة والنقصان
وانبعاثها من الكبد والحسية الحيوانية لها خمس قوى سمع وبصر
وشم وذوق ولمس ولها خاصيتان الرضا والغضب انبعاثها
من القلب والناطقة القدسية لها خمس قوى فكر وذكر وعلم
وحلم ونباهة وليس لها انبعاث وهي اشبه الاشياء بالنفوس
الملكية ولها خاصيتان النزاهة والحكمة والكلية الالهية لها خمس
قوى بقاء في فناء ونعيم في شقاء وعز في ذل وفقر في غناء
وصبر في بلاء ولها خاصيتان الرضا والتسليم وهذه التي مبدؤها
من الله واليه تعود قال تعالى ونفخت فيه من روحي وقال الله
تعالى يا ايتها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك راضية مرضية
والعقل وسط الكل اقول النفسان الاخيرتان ليستا في كثير من
افراد الانسان كما مر في كلامه عليه السلام في كلمة تقدم الارواح
على الاجسام كلمة علوية في شان العالم العلوي وكيفية
ارتقاء النفس اليه روى في كتاب الغرر والدرر ان امير
المؤمنين عليه السلام سئل عن العالم العلوي فقال صور عارية
عن المواد خالية عن القوة والاستعداد تجلى لها ربها فاشرقت وطالعها
فتلالات والقى في هويتها مثاله فاظهر عنها افعاله وخلق
الانسان ذا نفس ناطقة ان زكاها بالعلم والعمل فقد شابهت
جواهر اوايل عللها واذا اعتدل مزاجها وفارقت الاضداد

٣٥

فقد شارك بها السبع الشداد وروى ان بعض اليهود اجتاز
به وهو يتكلم مع جماعة فقال له يا ابن ابي طالب لو انك تعلمت الفلسفة لكان
يكون منك شان من الشان فقال عليه السلام وما تعني بالفلسفة
أليس من اعتدل طباعه صفا مزاجه ومن صفا مزاجه قوى
اثر النفس فيه ومن قوى اثر النفس فيه سما الى ما يرتقيه
ومن سما الى ما يرتقيه فقد تخلق بالاخلاق النفسانية ومن تخلق
بالاخلاق النفسانية فقد صار موجودا بما هو انسان دون ان يكون
موجودا بما هو حيوان ومن صار موجودا بما هو انسان فقد دخل في الباب
الملكوتي الصوري وليس له عن هذه الغاية مغير فقال اليهودي الله اكبر
يا ابن ابي طالب لقد نطقت الفلسفة جميعها في هذه الكلمات رضي
الله عنك وروى ابن جمهور الاحسائي عنه عليه السلام قال
ان لله شرابا للاولياء اذا شربوا سكروا واذا سكروا طربوا
واذا طربوا طابوا واذا طابوا ذابوا واذا ذابوا خلصوا
واذا خلصوا طلبوا واذا طلبوا وجدوا واذا وجدوا وصلوا
واذا وصلوا اتصلوا واذا اتصلوا لا فرق بينهم وبين حبيبهم ومما
يناسب هذا الحديث ما ورد في الحديث القدسي من طلبني
وجدني ومن وجدني عرفني ومن عرفني احبني ومن احبني
عشقني ومن عشقني عشقته ومن عشقته قتلته ومن قتلته
فعلي ديته ومن علي ديته فانا ديته كلمة صادقية في علة

تنزل

[illegible] ٣٦

تنزل الارواح من الملكوت الاعلى روى الشيخ الصدوق طاب ثراه فى كتاب التوحيد عن عبد الله بن الفضل الهاشمى قال قلت لابى عبد الله عليه السلام لاى علة جعل الله تبارك وتعالى الارواح فى الابدان بعد كونها فى الملكوت الاعلى فى ارفع محل فقال ان الله تبارك وتعالى علم ان الارواح فى شرفها وعلوها متى تركت على حالها نزع اكثرها الى دعوى الربوبية دونه عز وجل فجعلها بقدرته فى الابدان التى قدرها لها فى ابتداء التقدير نظرا لها ورحمة بها واحوج بعضها الى بعض وعلى بعضها على بعض ورفع بعضها فوق بعض درجات وكفى بعضها ببعض وبعث اليهم رسله واتخذ اليهم حججا مبشرين ومنذرين يامروهم بتعاطى العبودية والتواضع لمعبودهم بالانواع التى تعبدهم بها ونصب لهم عقوبات فى العاجل وعقوبات فى الاجل ومثوبات فى العاجل ومثوبات فى الاجل ليرغبهم بذلك فى الخير ويزهدهم فى الشر وليذلهم بطلب المعايش والمكاسب فيعلموا بذلك انهم مربوبون وعباد مخلوقون ويقبلوا على عبادته فيستحقوا بذلك نعيم الابد وجنة الخلد ويامنوا من النزوع الى ما ليس لهم بحق ثم قال يا ابن الفضل ان الله تبارك وتعالى احسن نظرا لعباده منهم لانفسهم الا ترى انك لا ترى فيهم الا محبا للعلو على غيره حتى ان منهم من قد نزع الى دعوى الربوبية ومنهم من قد نزع

الى دعوى النبوة بغير حقها ومنهم من قد نزع الى دعوى الامامة
بغير حقها مع ما يرون فى انفسهم من النقص والعجز والضعف
والمهانة والحاجة والفقر والالام المتناوبة عليهم والموت الغالب
والقاهر لجميعهم يا ابن الفضل ان الله تبارك وتعالى لا يفعل بعباده
الا الاصلح لهم ولا يظلم الناس شيئا ولكن الناس انفسهم
يظلمون كلمة بها يتبين ان الوجود كله خير وان الشر غير ٣٧
موجود الا بالعرض قال اهل الحكمة والمعرفة الوجود كله خير
والشر لا ذات له لانه لو كان له ذات فلا يخلو اما ان يكون شرا
لنفسه او لغيره والاول باطل لان معنى كون الشىء شر الشىء
ان يكون معدما له او لبعض كمالاته ليس الاولى الشىء لا يقتضى عدم
والا لما وجد وكذا لا يقتضى عدم كمال الكيف وجميع الاشياء
طالبة لكمالاتها لا مقتضية لعدمها مع انه لو اقتضى احدهما
لكان الشر ذلك العدم لا نفسه وكذا الثانى لان كونه شرا لغيره اما لانه
يعدم ذلك الغير او يعدم بعض كمالاته فليس الشر الا عدم ذلك
الشىء او عدم كماله لا نفس الامر الوجودى المعدوم فالبرد
المفسد للثمار مثلا ليس شرا فى نفسه من حيث انه كيفية ما و
بالقياس الى سببه الموجب له بل هو كمال من الكمالات وانما هو شر
بالقياس الى الثمار لافساده امزجتها فالشر بالذات هو فقدان
الثمار كمالاتها اللايقة بها والبرد انما صارت شرا بالعرض لاقتضائه

ذلك وكذا الظلم والزنا مثل لهما من حيث هما امران يصدران
عن قوتين كالغضبية والشهوية مثلا بشر بل هما من تلك الحيثية
كمالان لتينك القوتين انما يكونان شرا بالقياس الى المظلوم
او الى السياسة المدنية او الى النفس الناطقة الضعيفة عن ضبط
قوتيها الحيوانيتين فالشر بالذات هو فقدان احد تلك الاشياء
كماله وانما اطلق الشر على اسبابه بالمجاز لتأديته الى ذلك وكذلك
القول في الاخلاق التي هي مباديها وعلى هذا القياس المؤلمات
فانها ليست بشرور من حيث انها امور خاصة ولا من حيث
وجوداتها في انفسها او صدورها عن مبدءها انما هي شرور
بالاضافة الى المتالم الفاقد لاتصال عضو من شانه ان يتصل
مثلا فهذه الموجودات ليست في انفسها ومن حيث هي موجودات
بشرور وانما هي شرور بالقياس الى الاشياء العادمة كما لا انها
لا لذواتها بل لكونها مؤدية الى تلك الاعدام فشريتها المجازية
ايضا انما هي بالاضافة الى اشخاص معينة دون ما لا ينافيها وهو
ظاهر واما الخيرات فقد تكون حقيقية وقد تكون اضافية فالشر اما
عدم ذات او عدم كمال الذات وكل ما لا يكون كذلك فهو خير فالوجود من حيث
انه وجود خير محض والشر المحض لا ذات له فلا يفتقر الى مبدء
ولهذا اورد الخير كله بيديك والشر ليس اليك وورد بيدك
الخير انك على كل شيء قدير فنفى اضافة الشر الى الله دل على ان

1

الشر ليس بشئ وانه عدم اذ لوکان شیئاً لکان بیده فان بیده
ملکوت کل شئ وهو خالق کل شئ على ان جميع اسباب الشر
انما توجد تحت کرة القمر فی بعض جوانب الارض التی هی حقیرة
بالنسبة الی الافلاك المقهورة تحت ایدی النفوس المطوسة تحت
اشعة العقول الاسیرة فی قبضة الرحمن ولا نسبة لها الی جناب
الکبریاء الباهر الضیاء فتصور ذرة الشر فی وجه اشعة شمس الخیر
لا یضرها بل یزید ها بها جمالا وضیاء وکما لا کالشامة السوداء
على الصورة الملیحة البیضاء تزید ها حسنا وملاحة واشراقا وصفاء
قال قائلهم هر لعت که از قبیل خیرست وکمال باشد زنعوت ذات پاک
متعال هر وصف که درحساب شرست ووبال دارد بقصور قابلیات
مآل کلمة فیها اشارة الی ان الکمالات کلها تابعة للوجود

٣٨ هر کمال که در هر حقیقتی یافته میشود آن کمال از مقتضیات وتوابع وجود
آن حقیقتست وهر موجودی بقدر قبول وجود متصف ست بهرچه کمال
وجودست از حیوة وعلم وقدرت وارادت وغیر آن لیکن موجودات
در قبول وجود متفاوتند وتفاوت کمال وظهور کمال درایشان بحسب
تفاوت قبول وجودست کمالا ونقصانا پس آنچه قابلست مر وجود را
على الوجه الاتم قابلست مر کمالات را على الوجه الاتم وآنچه قابلست
مر وجود را على الوجه الانقص متصف ست بکمالات على الوجه الانقص
وکذا الکلام فی ظهور الکمالات ونشاء این تفاوت غالبیت

ومغلوبیت.

ومغلوبیت احکام وجوب امکان ست پس در ہر حقیقت کہ احکام
وجوب غالبتر آنجا قبول وجود وظہور آن کاملتر ودر ہر حقیقت کہ احکام
امکان غالبتر قبول وجود وکمالات وجود وظہور آن ناقص تر قال
قائلہم ہستی بصفاتیکہ درو بود نہان دارد سریان در ہمہ اعیان
جہان بر وصف زصفتی کہ بود قابل آن بر قدر قبول عین گشتست ا
عیان وہمچنانکہ وجود ہر حقیقتی بعینہ ہمان وجود مطلق ست کہ
از اوج درجات کلیہ واطلاق تنزل فرمودہ ودر حضیض درکات
جزئیہ وتقید رو نمودہ ہمچنین کمالات تابعہ وجود ہمان کمالات
انحضرت ست کہ از اوج بحضیض تنزل فرمودہ ودر مظاہر بقدر استعداد
روئی نمودہ وبعبارة آخری نقول کما ان وجودنا بعینہ هو وجوده
سبحانه الا انه بالنسبة الینا محدث وبالنسبة الیه عزوجل قدیم
کذلك صفاتنا من الحیوة والعلم والقدرة والارادة وغیرها
فانها بعینها صفاته سبحانه الا انها بالنسبة الینا صفة لنا ملحقة بنا والحدوث
اللازم لنا لازم لوصفنا وبالنسبة الیه سبحانه قدیمة لان
صفاته لازمة لذاته القدیمة وان شئت ان تتعقل ذلك فانظر
الی حیوتك وتقیدها بك فانك لا تجدها الا روحا تختص بك
وذلك هو الحدوث ومتی رفعت النظر من اختصاصها بك
وذقت من حیث الشهود ان کل حی فی حیواته کما انت فیها و
شهدت سریان تلك الحیوة فی جمیع الموجودات علمت انها

بعينها هي الحيوة التي قامت بالحي الذي قام به العالم وهي الحيوة
الاميز وكذلك ساير الصفات الا ان الحقايق متفاوتون فيها بحسب
تفاوت قابلياتها كما نبهنا عليه غير مرة وهذا احد معاني قول
امير المؤمنين عليه السلام حيث قال كل شئ خاشع له وكل شئ
قائم به غنى كل فقير وعز كل ذليل وقوة كل ضعيف ومفزع
كل ملهوف وسياتي لهذا المعنى مزيد تحقيق في كلمة الجبر والاختيار
ان شاء الله كلمة بها يتبين ان الحب سار في الوجود كله و
ان لا محب ولا محبوب سوى الله عزوجل ه چون بناى ايجاد و
ظهور وجود بحكم فاحببت ان اعرف فخلقت الخلق لكي اعرف برحب
ست فلولا الحب ما ظهر ما ظهر و ما ظهر عن الحب ظهر وبالحب
ظهر والحب سار فيه بل هو الحب كله هيچكس نيست بلكه هيچ چيز
نيست كه از محبة الله كوني يا الهي صوري يا معنوي خالي باشد پس اصل
محبت از هيچكس مرتفع نتواند شد بلكه تعلق او نقل شود از محبوبي بمحبوبي
وفي الحقيقة متعلق حب در همه محبوبان محبوب حقيقي خواهد بود نقل فوادك
حيث شئت من الهوى ما الحب الا للحبيب الاول هر كرا دوست
داري او را دوست داشته و هرچه روي از وي باو روي آورده
و بندگي هر كه بجاي آوري بندگي او بجاي آورده واگرچه نداني و
كل معز في محبوب يدين له جميعهم لك قد دانوه وما فطنوا و قضى
ربك الا تعبدوا الا اياه وذلك لانما عبد الغير الا لتخيل

۳۹

الالوهية فيه **بيت** آنانکه بعشق این آن ساخته اند غافل
ز تو عشق با بتان باخته اند حقا که ندیده اند در روی بتان جز روی
ترا اگرچه نشناخته اند وبيان ذلك ان كل محب فاما ان يحب
نفسه او غيره ومحبة الغير اما لحسنه وجماله او لاحسانه وكماله
او المجانسة بينه وبين المحب اما محبة النفس فهي اشد واقوى لان
المحبة انما تكون بقدر الملائمة والمعرفة ولا شئ اشد ملائمة لاحد
من نفسه ولا هو بشئ اقوى معرفة منه بنفسه ولهذا اجعل معرفة
نفسه مفتاحا لمعرفة ربه ووجود كل احد فرع لوجود ربه وظل
له فمحبة نفسه ترجع الى محبة ربه چون آفتاب در آئینه تابد آئینه
خود را آفتاب یابد لاجرم خود را دوست گیرد و در حقیقت دوست
او آفتاب ست چه آئینه قابلی بیش نیست اوست که خود را دوست میدارد
در تو واما محبة الغير اما لحسنه وجماله او القربة من الله او
كماله فذلك لان الجمال محبوب لذاته سواء الجمال الظاهر والصوري
او الباطن والمعنوي وهو الله الجميل وهو يحب الجمال فيحب
نفسه غیر او را نشاید که جمال بود یا کمال باشد زیرا که هر حسن و جمال و
کمال و بهاء که بر صفحات وجود اشخاص و مرائی قلوب افراد مراتب اکوان
و مجال امکان ظهور میکند همه عکوس انوار جمال و آثار و کمال ان حضرة
متعالست که در مظاهر استعدادات ظاهر میشود و در مرایای قابلیات
و خصوصیات قوابل منعکس میگردد وكل مليح حسنه من جماله معار له

بل حسن کل ملیحۃ اگر بطون تاثیرات آن جمال بر آئینۂ دل و مرات روح ظہور کند حقیقتی کہ حاصل این معانی بود حسن سیرت خوانند و اگر بر ظواہر صفحات لطائف جسمانی و قوالب جسمانی مبین گردد حسن صورت نامند چہ بطون این تجلی نتیج فصاحت و ظہور ان مثمر صباحت ست و ہمہ راجع بجمیل لذاتہ کہ اصل و منشاء ہر لطافت و ملاحت ست وحدہ لا شریک لہ اورا کہ بجود وجود نہ بود اورا زکجا جمال باشد فما احد غیر خالقہ ولکنہا احتجب عنہ تعالیٰ تحت وجوہ الاحباب واستار الاسباب من لیلی وسلمی و زینب وعذرا والدرہم والدینار والجاہ والاقتدار وکل ما فی العالم من حسن ومحبوب وجمیل ومرغوب فافتت الشعراء کلامہم فی الموجودات وہم لا یشعرون والعارفون باللہ لم یسمعوا شعرا غزلا ولا لغزا الا فیہ من خلف حجاب العبودیۃ قبلۂ نظر مجنون بحسب ظاہر ہر چند جمال لیلی ست اما بحسب حقیقت لیلی آئینہ پیش نیست بلکہ اوست کہ بچشم مجنون نظر بجمال خود میکند در حسن لیلی و بہ وخود را دوست میدارد حسن آن حق ست عشق از حق نامی بر ماز عشق بازیست در حسن بتان تجلی اوست حق ست این عشق وحق بر ستیست وکذا الکلام فی محبۃ الغیر للاحسان فان الاحسان ایضا محبوب لذاتہ سواء کان متعدیا الی المحب ام لا ولا احسان الا من اللہ ولا محسن سوا اللہ جل شانہ فانہ خالق الاحسان و ذویہ وجاعل اسبابہ ودواعیہ وکل محسن فہو حسنۃ من حسنات

قدرته وحسن فعاله وقطرة من بحار كماله وافضاله واما محبة
الغير للمجانسة فذلك لان الجنس يميل الى الجنس سواء كانت المجانسة
بمعنى ظاهر كما ان الصبي يميل الى الصبي لصباه او بمعنى خفي كما
يتفق بين شخصين من غير ملاحظة جمال ولا طمع في جاه ومال
فان الارواح جنود مجندة فما تعارف منها ايتلف وما تناكر منها
اختلف وهذه المحبة فرع لمحبة النفس فترجع الى محبة الله تعالى
كما عرفت وعلى كل وجه ما متعلق المحبة الا الله الا انه لا يعرف ذلك
الا اولياؤه واحبائه كما اشار اليه سيد الشهداء عليه السلام
في دعاء عرفه بقوله انت الذي ازلت الاغيار عن قلوب احبائك
حتى لم يحبو سواك **بيت** بیست بروح دلم جز الف قامت
دوست چه کنم حرف دگر یاد نداد استادم ولما علم الحق نفسه و
علم العالم من نفسه فاخرجه على صورته فما احب سوى نفسه لانه يريها
في مراءة العالم فلا محب الا الله ولا محبوب سوى الله در
پردهٔ عاشقی نهان کیست در جلوهٔ دلبری عیان کیست نگذاشته
غیرت تو غیری ما و من و او و این و آن کیست حسن و احسان
چه جمله از تست محبوب بجز تو در جهان کیست عاشق چه تو لی و عشق
معشوق لیلی کی قیس در جهان کیست **کلمة** بها یجمع بين
قربه سبحانه من جميع الموجودات وبعد بعضهم عند الاسماء
الالهية الكمالية الطالبة للمظاهر وتباينه متقابلة في اللطف

٣٠

والقهر وفروعهما وشعبها الغير المتناهية الحاصلة من تراكيب
الاسماء ثنائيا وثلاثيا فكل منها يوجب تعلق ارادته سبحانه و
قدرته الى ايجاد مخلوق خاص يدل عليه اى على الذات الموصوفة
بالصفة المعينة والمتجلية بالتجلي الخاص فانها المراد بالاسم كما عرفت والموجودات
ايضا فى صلاحيتها للمظهرية مختلفة بحسب اختلاف استعداداتها
المادية فى اللطافة والكثافة والقرب من الاعتدال والبعد عنه
وتفاوت الارواح التى بازائها فى الصفاء والكدورة والقوة
والضعف بحسب الفطرة لمناسبة تلك المواد وغير ذلك من
الاسباب وكما ان لكل منها استعدادا كليا لقبول الوجود كذلك
لكل منها استعداد جزئى بظهور اسم خاص فيه او اسماء خاصة
واحد بعد واحد حتى يصل الى كماله اللايق به والحق سبحانه
منزه عن التقييد بالاسماء والحصر فيها فهذا هو السبب فى اختلاف
الاضافات المذكورة من طرفى الحق والخلق من القرب والمعية
وغير ذلك فان قربه من حيث الوجود والاحاطة والمعية التى
لا تفاوت فيها بالنسبة الى الجميع اصلا كقرب المداد بالنسبة الى
حروف الكتاب وقربهم من حيث الظهورات الاسمائية والاستعدادات
الذاتية التى هم فيها مختلفون فهو سبحانه قريب منهم جميعا غاية
القرب دائما ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ﴾ وهو معها
اينما كانوا دائما ومع هذا فبعضهم بعيد عنه وبعضهم ابعد

وابعد الی غایة البعد عند کما اشیر الیه فی دعاء عرفة بقوله علیه السلام الهی ما اقربك منی وابعدنی عنك وما ارافك بی فما الذی یحجبنی عنك وذلك لان قرب کل منهم انما هو من جهة اسم معین هو مقید به و هو بعید من جهة الاسماء الاخر لعدم تحققه بها و شعوره لها ومثل ذلك کمثل اعمی واصم یکون محبوبه حاضرا لدیه و هو لا یشعر به ویکون فی طلبه فهو بعید عن محبوبه وان کان محبوبه فی غایة القرب منه یارب بکه شاید گفت این نکته که در عالم دیدار بکس ننمود آن شاهد هرجائی دیشب گله زلفش با باد همی گفتم گفتا غلطی بگذر زین فکرت سودائی صد باد صبا اینجا با سلسله میرقصند اینست حریف ایدل با باد نه پیمائی

۱۴۱

کلمة بها یجمع بین کون الکل علی الصراط المستقیم واعوجاج طرق بعضهم دانستی که هر عینی را استعدادیست کلی مر قبول وجود را و استعدادیست جزئی بحسب تجلیات اسمائی یکی بعد از دیگری تا آخر بکمالی برسد که نهایت کمالات ویست وان مظهریت ویست مر صفاتی واسمار را که حقیقت وی از انها منتشی شده و شک نیست که مربی هر عینی همان اسم است که مبدا انتشاء آن شده و کمال این عین آنست که بآن مبدا که از انجا انتشاء یافته راجع گردد پس آنرا هی که این رجعت بران واقع شود ناچار مستقیم باشد زیرا که استقامت عبارت از انست که انراه ویرا بکمال وی برساند و صراط آن اسمی که ویرا برین راه

مستقیم ست نظر باکمال که منتهای آن سیرست اگرچه میشاید که نظر
بکمال ان اسمائی دیگر غیر مستقیم باشد ما من دابة الا هو اخذ بناصیتها
ان ربی علی صراط مستقیم اگر از ناهمواری زمین در سایه کجی بینی
ان کجی را عین استقامت سایه دان چه راستی ابرو و کمان در کجی است
ابروی تو گر راست بود کج باشد از کجی راستی کمان آید چرا که راستی
ابرو و کمان عبارت از هیئتی ست که می باید بران باشند و شک نیست
که این معنی در کجی ایشان راست می آید همچنین استقامت و راستی
حقیقت و بودن آن بر طریق مستقیم آنست که ظهور آن در قوابل بحسب
اقتضای قابلیت ایشان باشد پس اگر چنانچه قابل تقاضای آن کند
که حقیقت دران باسم المضل ظاهر شود ظهور وی بر طریق استقامت
خواهد بود که اگر بفرض محال باسم الهادی ظاهر شود ان حقیقت دران
مظهر بر طریق مستقیم نخواهد بود قال مولانا الباقر ع ان الله
الحلیم العلیم انما غضبه علی من لم یقبل منه رضاه وانما یضل من
لم یقبل منه هداه هرچه هست از قامت ناسازبی اندام ماست
ورنه تشریف تو بر بالای کس کوتاه نیست کلمة بها جمع بین ۴۲
مصیر الکل الیه سبحانه و بین شقاوة بعضهم از کلمه سابق معلوم
شد که اوست منتهای هر راهی و غایت هر سلوکی و بدوست بازگشت
هر موجودی وان الکل علی صراط مستقیم کما اخبر تعالی عنه بعد
قوله وانک لتهدی الی صراط مستقیم صراط الله الذی له ما

فی السموات وما فی الارض بقوله الا الی الله تصیر الامور فنبه
علی ان مصیر کل شیء الیه لیکن بندگانرا مکلف ساخته است بطریقی که
موصل باشد ایشانرا بسعادت ایشان که فوز بنجات است وظفر بدرجات
از هر راهی که باشد چه هر راهی از حیثیت اسمی از اسماء بد و میرساند
وهمه مورث سعادت سالک نیست وانما الشأن تمییز المراتب و
اختلاف الجهات وتفاوت ما به یصحبك وما الیه یرید عوك
ویجذبك چرا که اسماء از حیثیت حقایق و آثار مختلفند فاین الضار
من النافع والمعطی من المانع واین المنتقم من الغافر والمنعم
اللطیف من القاهر وانراه که مورث سعادت است راه شریعت
قُلْ هٰذِهٖ سَبِيلِيٓ اَدْعُوٓا اِلَى اللّٰهِ عَلٰى بَصِيرَةٍ اَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي قال
بعض اهل المعرفة چون این کلام موهم ایهام بود که حق را تحدید کرده باشد بتعیین
او در غائب وفقدان او ورا امر حاضر فرمود وسبحان الله وما انا
من المشرکین فکانما یقول لهم انی وان دعوتکم الی الله بصورة
اعراض واقبال فلیس ذلك لعدم معرفتی بان الحق مع کل ما
اعرض عنه المعرض کهو مع کل ما اقبل علیه لم یعدم فی البدایة
فیطلب فی الغایة بل انا ومن اتبعنی فی دعوة الخلق الی الحق علی بصیرة
وما انا من المشرکین ای لو اعتقدت شیئا من ما کنت محدوداً
للحق ومحجوبا عنه فکنت اذا مشرکا وسبحان الله ان یکون محدودا
متعینا فی جهة دون جهة ومنقسما وان اکون من المشرکین

الظانين بالله ظن السوء وانما موجب الدعوة الى الله اختلاف
مراتب اسمائه بحسب اختلاف من يدعى اليه فيعرضون عنه من حيث
ما يتقى عنه ويحذر ويقبلون عليه بما هدى ببصيرة كلمته بها ۶۳
يجمع بين كون فطرة الكل على التوحيد وبين ضلال بعضهم ارواح
بحسب فطرت اصليه قابل توحيد وطالب راه راست بودند چنانچه در اول تلوث
بالوث ومحجب بحجب گشته بودند چون خطاب رسيد که الست بربکم جمله
از سر صفای اصلی بلی گفتند و این نحو مختص ببعضی دون بعضی نبود بدلیل
حدیث کل مولود یولد علی الفطرة پس ضلال که ایشانرا بود عارض
استعداد وتعینی ایشان گشته بود نه عارض استعداد ذاتی اصلی حقانی
و چون غواشی طبیعت آنرا فروگرفت وحجب ظلمانیه که مناسب استعداد
تعینی بود او را محتجب گردانید ضلال عارض آن ارواح گشت وآن
ضلال خاص طالب عارض شدن غضب گشت پس هم ضلال عارض
باشد وهم غضب ورضا ورحمت بحکم سَبَقَتْ رَحْمَتِیْ غَضَبِیْ ذاتی
باشند والعرض یزول والذاتی لایزول پس مآل همه برحمت سابقه
باشد ورحمتی وسعت کل شیء پیشه اوّل کجا از دل شود مهر آن
کی ز دل بیرون رود در سفر گر روم بینی گر ختن از دل تو کی رود
حب الوطن ما هم از مستان این می بوده ایم عاشقان درگه او
بوده ایم ناف ما بر مهر او ببریده اند عشق او در جان ما کاریده اند
روز نیکو دیده ایم از روزگار آب رحمت خورده ایم اندر بهار

فی

تی که ما را دست فضلش کاشت ست   از عدم ما را نه او برداشت ست
ای بسا کز وی نوازش دیده ایم   در گلستان رضا گردیده ایم   بر سر
ما دست رحمت می نهاد   چشمهای لطف بر ما می کشاد   گر عتابی کرده
دریای کرم   بسته کی گردند درهای کرم   اصل نقدش لطف و
داد و بخشش ست   قهر بر وی چون غباری از غش ست   از برای
لطف عالم را بساخت   ذره ها را آفتاب او نواخت   فرقت قهرش
اگر آبستن ست   بهر قدر وصل او دانستن ست   تا دهد جان را فراقش
گوشمال   دل بداند قدر ایام وصال   در بلایم می‌چشم لذات او   مات او
۴۴ یم مات اویم مات او   کلمة فیها اشارة الی معنی القضاء و
القدر و سر القدر و سر سره القضاء عبارة عن الحکم الالهی
فی اعیان الموجودات علی ما هی علیه من الاحوال الجاریة من
الازل الی الابد والقدر هو تفصیل ذلك الحکم بایجادها
فی اوقاتها و ازمانها التی تقتضی الاشیاء وقوعها فیها باستعدادها
الجزئیة فتعلق کل حال من احوال الاعیان بزمان معین و سبب
معین عبارة عن القدر و سر القدر انه لا یمکن لعین من الاعیان
الخلقیة ان یظهر فی الوجود ذاتا و صفة و فعلا الا بقدر خصوصیة
قابلیته و استعداده الذاتی و سر سر القدر ان هذه الاعیان
الثابتة لیست امورا خارجة عن الحق بل نسب و شئون ذاتیة
فلا یمکن ان تتغیر عن حقایقها فانها حقایق ذاتیات و ذاتیات

في الحول

الحق سبحانه لا تقبل الجعل والتغير والتبديل والمزيد والنقصان فبجهة اعلم ان الحق سبحانه من نفسه لا يعين شيئا لشئ اصلا صفة كان او فعلا او حالا او غير ذلك لان امره واحد كما انه واحد وامره الواحد عبارة عن تاثيره الذاتي الواحد الذي افاضة الوجود الواحد المنبسط على الممكنات القابلة للظاهرة به والمظهرة اياه متعددا متنوعا مختلف الاحوال والصفات بحسب

٤٥

ما اقتضته حقايقها الغير المجعولة المتعينة في علم الازل كلمة بما يتبين كون الحجة لله تعالى على خلقه لا لهم عليه قال اهل المعرفة لله الحجة البالغة على خلقه فيما يعطيهم ويحكم به عليهم من الكفر والايمان والطاعة والعصيان لا للخلق عليه كما قالت الجهلة البطلة في حكمهم على الله تعالى انه قدر على الكافر والعاصي والجاهل والكفر والمعصية والجهل ثم يواخذهم عليها بما ليس في قوتهم ووسعهم وذلك لان الخلق هم المعلومون له سبحانه وهو العالم بهم على ما هم عليه ولا اثر للعلم في المعلوم بان يحدث فيه ما لا يكون له في حد ذاته بل هو تابع للمعلوم والحكم على المعلوم تابع له فلا حكم من العالم على المعلوم الا بالمعلوم وبما يقتضيه ذاته بحسب استعداده الكلي والجزئي فما قدر الله سبحانه على الخلق الكفر والعصيان من نفسه بل باقتضاء اعيانهم وطلبهم بلسان استعدادهم ان يجعلهم كافرا وعاصيا كما

يطلب

يطلب عين الصورة الكلبية الحكم عليها بالنجاسة العينية وهذا عين
سر القدر فما كنت في ثبوتك ظهرت به في وجودك فليس للحق الا
افاضة الوجود عليك والحكم لك عليك فلا تحمد الا نفسك ولا تذم
الا نفسك ومايبقى للحق الاحمد افاضة الوجود لان ذلك له لا
لك ولذلك قال مايبدل القول لدى وما انا بظلام للعبيد
اى ما قدرت عليهم الكفر الذى يشقيهم ثم طلبتهم بما ليس في وسعهم
ان ياتوا به بل ما عاملناهم الا بما علمناهم وما علمناهم الا بما هم عليه
فان كان ظلما فهم الظالمون ولذلك قال ولكن كانوا انفسهم يظلمون
وفي الحديث من وجد خيرا فليحمد الله ومن وجد غير ذلك
فلا يلومن الا نفسه فان قلت فما فايدة قوله سبحانه ولو شاء لهديكم
اجمعين قلنا لو حرف امتناع لامتناع فما شاء الا ما هو الامر عليه
ولكن عين الممكن قابل للشيء ونقيضه في حكم دليل العقل واى
الحكمين المعقولين وقع فهو الذى عليه الممكن في حال ثبوته فمشيته
احدية التعلق وهى نسبة تابعة للعلم والعلم نسبة تابعة للمعلوم
والمعلوم انت واحوالك فعدم المشية معلل بعدم اعطاء اعيانهم هدى
الجميع لتفاوت استعداداتهم وعدم قبول بعضها للهداية وذلك
لان الاختيار في حق الحق يعطاره واحدية المشية فنسبته من
حيث ما هو الممكن عليه لا من حيث ما هو الحق عليه قال تعالى ولكن
حق القول منى وقال افمن حقت عليه كلمة العذاب وقال ما يبدل

القول لدی فهذا هو الذی یلیق بجناب الحق والذی یرجع
الی الکون ولو شئنا لاتینا کل نفس هدیها فما شاء فان الممکن
قابل للهدایة والضلال من حیث ما هو قابل فهو موضوع الانقسام
وفی نفس الامر لیس للحق فیه الا امر واحد فان قیل الاعیان واستعداداتها
فایضته من الحق سبحانه فهو جعلها کذلک قلنا الاعیان لیست
مجعولة بل هی صور علمیة للاسماء الالهیة لا تاخرها عن الحق سبحانه
الا بالذات لا بالزمان فهی ازلیة ابدیة غیر متغیرة ولا متبدلة
والمراد بالاضافة التاخر بحسب الذات لا غیر ان قیل فالمعلومات
اعطته العلم من انفسها ثم العلم حکم علیه فلم یصح له فی ذاته الغنی
عن العالمین وایضا فان العلم له وصف ذاتی فکیف یحصل له من
المعلومات وکذا الارادة والقدرة قلنا المعلومات انما تعینت
فی العلم الالهی الکلی الاصلی الذاتی قبل خلقها وایجادها بما
علمها علیه لا بما اقتضته ذواتها اقتضت ذواتها بعد ذلک
من نفسها امورا وهی عین ما علمها علیه ولا نحکم لها ثانیا وما
حکم الا بما علمها علیه فالیتامل فانها مسئلة لطیفة ضلت عن
بعض الکبراء فان قیل الیس الاختیار هو حکم من احکام العظمة
والعزة ووصف من اوصاف الالوهیة والخالقیة لیس لعلة
ولا لضرورة ولا بد من شان الهی ووصف ذاتی کما قال تعالی
وربک یخلق ما یشاء ویختار قلنا بلی ولکن لا بد بعده من

سلاد وقع

وقوع المختار دون غیرہ والمختار لابد ان یکون احسن ما یمکن ان
یکون وهوما هو الامر علیه وهو معنی شاء ما شاء ولهذا قال
الله تعالی فی جواب داؤد ع م حین سأله لماذا خلقت الخلق قال
لما هم علیه فلیس فی الامکان ابدع من هذا العالم اذ لیس اکمل من
الله تعالی فلو کان فی الامکان اکمل من هذا العالم لکان ثمة من
هو اکمل من موجده وما ثمة الا الله فلیس فی الامکان الامثل
ما ظهر لا اکمل منه ویاتی فی الکلمة التی تلی هذه الکلمة ما یؤید
هذا المعنی ان شاء الله تعالی جز حق حکمی کہ خلق را شاید نیست حکمی کہ ز حکم
حق فزون آید نیست ــ ہر چیز کہ ہست آنچنان می باید آنچیز کہ آنچنان
نمی باید نیست سوال قد ثبت وجوب الرضا بالقضاء وعدم
جواز الرضا بالکفر والمعاصی فاذا کان الکفر والمعاصی بالقضاء
فکیف التوفیق جواب انما یجب الرضاء بالقضاء لا المقضی به فان
القضاء حکم الله فی الاشیاء علی حد علمه بها وما یقع فی الوجود
المقضی به الذی یطلبه عین العبد باستعداده من الحضرة الا
الهیة ولا شک ان الحکم غیر المحکوم به والمحکوم علیه لکونه نسبة قائمة بهما
فلا یلزم من الرضاء بالحکم الذی هو طرف الحق الرضا بالمحکوم
به ومن عدم الرضا بالمحکوم به لا یلزم عدم الرضاء بالحکم وانما
لزوم الرضاء بالقضاء لان العبد لابد ان یرضی بحکم سیده واما
المقضی به مقتضی عین العبد سواء رضی بذلک ام لم یرض وربما

یجاب بالفرق بین القضاء بالذات و بالعرض فالمامور به هو الرضاء
بما یوجبه القضاء بالذات و هو الخیرات کلها والمنهی عنه هو
الرضاء بما یلزمه القضاء علی سبیل العرض و هو الشرور اللازمة
للخیرات الکثیرة بالنسبة الی بعض الجزئیات کلمة بها یتبین ۴۶
الفرق بین الامر الایجادی والتکلیفی و نفی الجبر و الاختیار و اثبات
امر بین امرین حق تعالی را نسبت با بندگان دو امر است امر ارادی
ایجادی و امر تکلیفی ایجابی و اول بی واسطهٔ انبیاست و در او مخالفت
نمیگنجد انما امرنا الشیٔ اذا اردناه ان نقول له کن فیکون و حق
تعالی نیز در این امر موافق عبد است یعنی آنچه عین ثابتهٔ عبد بحسب استعداد
خاص طلبیده او را همان امر میکند و ثانی بواسطهٔ انبیاست و در و
گاهی مخالفت میشود و عبد در این مخالفت یکی از دو چیز میطلبد بحسب استعداد
خود یا عفو و مغفرت تا کمال اسم عفو و غفور ظاهر شود و حق تعالی با و موافقت
میکند بآنچه او بدان راضی ست از عفو و تجاوز یا مواخذه تا کمال اسم
منتقم و قهار ظاهر شود و حق تعالی با او موافقت می کند بآنچه او بدان
راضی نیست از عذاب و عقاب و این عبد مخالف اگرچه انقیاد امر حق
در آن امر تکلیفی ایجابی نکرده ست نسبت باین مامور به لیکن انقیاد امر
او در آن امر ارادی ایجادی کرده ست نسبت بآن چنانکه گفته اند

ای بر تو پدید آنچه پنهان کردم عصیان همه بر امید غفران کردم
گیرم که بسی خلاف فرمان کردم آخر نه هر آنچه خواستی آن کردم

کلمة

گفتی کہ بکن کار و بستی دستم گفتی کہ بزن تیر و بریدی شستم بر موجب فرمان تو گر نہ انکہ نیم بر وفق ارادت تو باری ہستم وفی مناجات سید الشہداء علیہ السلام الٰہی کیف اعزم و انت القاہر و کیف لا اعزم و انت الآمر وفیہما الٰہی کیف حکمتک النافذ و مشیتک القاہرۃ لم یترکا لذی مقال مقالا ولا لذی حال حالا الٰہی کم من طاعت بنیتہا و حالت شیدتہا ہدم اعتمادی علیہا عدلک بل اقالنی منہا فضلک وفی ہذا المعنی منم کہ ساختہ دست ابتلائی توام منم کہ سوختہ قہر کبریاء توام مرا چو ساختۂ آنچنان کہ خواستۂ بدعای خود ارنہ بدعای توام وروی فی الکافی باسنادہ عن الصادق علیہ السلام انہ قال حکم اللہ ان لا یقوم احد من خلقہ بحقہ فلما حکم بذلک وہب لاہل المحبۃ القوۃ علی معرفتہ و وضع عنہم ثقل العمل بحقیقۃ ما ہم و وہب لاہل المعصیۃ القوۃ علی معصیتہم لسبق علمہ فیہم و منعہم اطاقۃ القبول منہ فواقعوا ما سبق لہم فی علمہ ولم یقدروا ان یاتوا حالا ینجیہم من عذابہ لان علمہ اولی بحقیقۃ التصدیق و ہو معنی شاء ما شاء و ہو سرہ و باسنادہ عنہ ع قال اوحی اللہ تعالی الی داؤد یا داؤد ترید و ارید ولا یکون الا ما ارید وان لم تسلم لما ارید اتعبتک فیما ترید ثم لا یکون الا ما ارید و باسنادہ عنہ امر اللہ ولم یشاء و شاء ولم یامر امر ابلیس ان یسجد لآدم و شاء ان لا یسجد ولو شاء ان یسجد لسجد

ونهی ادم عن اکل الشجرة وشاء ان یاکل ولوشاء ان لایاکل لما اکل وچنانکه وجود عبد مامور بایجاد حق است سبحانه همچنین وجود فعل مامور به نیز بایجاد اوست پس مادام که امر ارادی ایجادی حق بوجود فعل مامور به تعلق نگیرد انقیاد امر تکلیفی از عبد مامور ممتنع است وما تشاؤن الا ان یشاء الله خواهم بکنم کنه نخواهم بکنم خواهم بکنم توبه نخواهم شکنم لیکن چون خواهم نتوانم خواهم خواهم نتوانم که نخواهم چکنم وفی الکافی عن الصادق علیه السلام انه قال مما اوحی الله تعالی الی موسی وانزل علیه فی التوریة انی انا الله لا اله الا انا خلقت الخلق وخلقت الخیر واجریته علی یدی من احب فطوبی لمن اجریته علی یدیه وان انا الله لا اله الا انا خلقت الخلق وخلقت الشر واجریته علی یدی من ارید فویل لمن اجریته علی یدیه آری چیزیرا که بخود وجود نباشد چون تواند بود بر معدومی دیگر افاضة وجود کردن وآنرا از کتم عدم بصحرای وجود آوردن عین ممکن که پیش اهل شهود نیست فی حد ذاته موجود فعلش از وی وجود کی یابد نیست از نیست بود کی یابد این مثل یاد کن که صاحب عرش ثبت العرش گفت ثم النقش سوال چه فایده دارد آنکه حق تعالی بنده را بچیزی تکلیف کند که نخواسته باشد جواب تکلیف حالیست از احوال عین ثابته عبد وعبد را استعداد خاص هست مر تکلیف را کان استعداد خاص فعل مامور به است پس عین عبد بآن استعداد خاص خویش

از حق سبحانه طلب میکند که مرا چیزی تکلیف کن که در استعداد من مطلقا
قبول آن ننهاده باشی پس حق تعالی با آن طلب استعداد طلب خاص او را
با آن تکلیف می نماید و نمیخواهد که مامور به از آن عبد مامور واقع شود
چراکه حق تعالی عالم است باآنکه او را در اصل استعداد قبول آن نیست
پس هرآئینه وقوع عند مامور به از وی متوقع باشد و فایده و حکمت
در این تمیز مستعد مامور باشد از غیر مستعد سوال هرگاه تا اراده حق
سبحانه تعلق بفعل مامور به نگیرد صدور فعل از عبد ممتنع است پس در
فعل خود مجبور باشد جواب همچنانکه ذات موجودات را مع تفاوتها
فی الدرجات واختلافها فی الشرف جهت وحدتی هست که آن
حقیقت واحدهٔ الهیه است وجامع جمیع درجات مع غایة بساطته واتحده
همچنین صفات وافعال را هم جهة وحدتی هست که ان بحق منسوب است
فان السمع والبصر وغیرهما من الصفات فی ای موصوف کان
هو الله سبحانه حقیقتة کما تر بیانه ولذلک وهو السمیع البصیر
ای لاغیره یعنی هو السمیع بعین سمع کل سمیع والبصیر بعین بصر
کل بصیر وقال هو الحی لا اله الا هو بعین کل ذی حیوة نظم
چون آب روان صاف و زلال واندران تابان صفات ذو الجلال
پادشاهان مظهر شاهی حق عالمان مرآت آگاهی حق خوبرویان
آئینه خوبی او عشق ایشان عکس مطلوبی او قرنها بر قرنها رفت ای
همام وین معانی برقرار بر دوام آب مبدل شد درین جو چند بار

عکس ماه و عکس اختر برقرار وکذالک الافعال فانها منسوبة الی الوجهات من ذلک الوجه الذی ینسب الی الحق بعینه فکان وجود زید بعینه امر متحقق فی الواقع وهو شان من شئون الحق سبحانه و لمعة من لمعات وجهه کذلک هو فاعل لما یصدر عنه بالحقیقة لا بالمجاز ومع ذلک ففعله احدافاعیل الحق تعالیٰ بلا شوب قصور وتشبیه تعالیٰ عن ذلک کما قال عز وجل وما رمیت اذ رمیت ولکن الله رمیٰ بارہا گفته‌ام و بار دگر می گویم که من گشده این ره نه بخود می پویم در پس آئینه طوطی صفتم داشته‌اند آنچه استاد ازل گفت بگو میگویم من اگر خارم اگر گل چمن آرائی هست که بدان دست که می پرورم می رویم فاحمد ضرامًا ومامک ایها الجبری فالفعل ثابت لک بمباشرتک ایاه وقیامه بک وسکن جاشک ایها القدری فان الفعل مسلوب عنک من حیث انت انت لان وجودک اذا قطع النظر عن ارتباطه بوجود الحق فهو باطل فکذا فعلک اذ کل فعل متقوم بوجود فاعله وانظر اجمیعا بعین الاعتبار فی فعل الحواس کیف المحیٰ وانظوی فی فعل النفس وتصورها فی تصور النفس قاتلوا جمیعا قوله تعالیٰ قاتلوهم یعذبهم الله بایدیکم وتصا لحا بقول الامام بالحق لاجبر ولا تفویض بل امر بین امرین کلمة بها یجمع بین مدخلیة الاسباب الخارجة فی الافعال وثبوت المجازاة علیها وبین الفراغ من

۴۷

الام

الامر وجفاف القلم كما ان الاشياء الداخلة فى وجود الانسان
كالعلم والقدرة والارادة من جملة اسباب الفعل فكذلك
الامور الخارجة من الدعوات والطاعات والسعى والجد التدبير
والحذر والالتماس والتكليف والوعد والوعيد والارشاد و
التهذيب والترغيب والترهيب وامثال ذلك فان ذلك كله
اسباب ووسايط ووسائل وروابط لوجود الافعال ودواعى
الى الخير ومهيجات للاشواق مهيئة للمطالب موصلة للارزاق
مخرجة للكمالات من القوة الى الفعل وكل ذلك مما يقاوم القضاء
لا من حيث انه فعل العبد فانه من هذه الحيثية مما يتحكم بالقضاء
لانه لولم يقض لم يوجد بل من حيث ان الله سبحانه جعله من
الاسباب على حسب ما قدر وقضى الربط والموافاة بينه وبين
الفعل كما جعل شرب الدواء سببا لحصول الصحة فى هذا المريض
فالسبب والمسبب كلاهما ينبعثان من القضاء ويستندان الى
الله والى امره امرا ايجاديا وتكليفيا سئل النبى صلى الله عليه
واله العمل فى امر فرغ منه او امر مستانف قال فى امر فرغ منه وفى امر
مستانف وسئل هل تغنى الدواء والرقية من قدر الله قال
الدواء والرقية من قدر الله ايضا وسئل امير المومنين عليه
السلام عند انحرافه من جدار ان ينقض اتفر من قضاء الله قال
افر من قضاء الله الى قدره واما الابتلاء من الله سبحانه فهو

اظهار ما كتب لنا او علينا فى القدر وابرازما اودع فينا وغرز فى
طباعنا بالله وبحيث يترتب عليه الثواب والعقاب فانه ما لم
يخرج من القوة الى الفعل لم يوجد بعد وان كان معلوما لله سبحانه
فلا يحصل ثمرته وتبعته اللازمتان ولهذا قال سبحانه ولنبلونكم
حتى نعلم المجاهدين منكم والصابرين ونبلوا اخباركم واما الثواب
والعقاب فهو من لوازم الافعال الواقعة منا وثمراتها ولواحق
الامور الموجودة فينا وتبعاتها يردان علينا من خارج فالجزاء
اينما هو اظهار ما كتب لنا او علينا فى القدر وابرازما اودع
فينا وغرز فى طباعنا بالقوة كما قال سبحانه سيجزيهم وصفهم
واما تفاوت النفوس فى ذلك وعدم تساويها فى الخيرات والشرور
واختلافها فى السعادة والشقاوة فلاختلاف استعداداتها
المادية فى اللطافة والكثافة والقرب من الاعتدال الحقيقى
والبعد عنه وتفاوت الارواح التى بازائها فى الصفاء و
الكدورة والقوة والضعف بحسب الفطرة لمناسبة تلك المواد
وغير ذلك من الاسباب قال الله تعالى قل كل يعمل على شاكلته
اى ما يوافق استعداده وفى الحديث النبوى اعملوا فكل ميسر
لما خلق له والسر فيه ان مادته تقابل الالهية الكمالية الطالبة
لمظاهرها المختلفة فان من المواجب ان يكون من جملة صفات
الملك خصوصا ملك الملوك صفتا لطف وقهر لانهما من اوصاف

الكمال م١٣

الكمال ونعوت الجلال ولا بد لكل من الوصفين من مظهر ولكل منهما فروع وشعب غير متناهية وكل منهما يوجب تعلق ارادته سبحانه وقدرته الى ايجاد مخلوق يدل عليه كما مر بيانه في كلمة القرب و البعد فكل من الموجودات مظهر لاسم خاص الهي فلذلك اقتضت رحمة الباري ايجاد المخلوقات كلها ليكون مظاهر لاسماء الحسنى وبجمالي الصفات العليا مثلا لما كان منتقما قهارا اوجد المظاهر القهرية من الجحيم وساكنيها والزقوم ومتناوليها ولما كان عفوا غفورا اوجد مجالي للعفو والغفران كالجنة واهليها و التسنيم وشاربيها ومنها يظهر السعادة والشقاوة فمنهم شقي و سعيد كلمة بها ينكشف سر المحو والاثبات واسناد التردد والبدا الى الله سبحانه في الروايات قد عرفت معنى القضاء والقدر فاعلم ان محل القضاء عالم العقول والارواح ويسمى باللوح المحفوظ لانه محفوظ عن التغيير وام الكتاب لاحاطته بالاشياء اجمالا ومحل القدر عالم النفوس والاشباح ويسمى النفس الكلية الفلكية بالكتاب المبين بظهور الاشياء فيها تفصيلا والنفس المنطبعة في الجسم الفلكي بكتاب المحو والاثبات لوقوعهما فيها قال الله تعالى يمحوا الله ما يشاء ويثبت وعنده ام الكتاب وقال ان من شيء الا عندنا خزائنه اي على في العقول والارواح وما ننزله الا بقدر معلوم اي الى النفوس والاشباح وذلك لان النفوس

٤٨

المنطبعة الفلكية وقواها التى بمنزلة الخيال فينا لم تحط بتفاصيل
ماسيقع من الامور دفعة واحدة لعدم تناهيها بل انما ينتقش فيها
الحوادث شيئا فشيئا وجملة فجملة مع اسبابها وعللها على نهج مستمر
ونظام مستقر فانما يحدث في عالم الكون والفساد انما هو من لوازم
حركات الافلاك ونتايج بركاتها باذن الله فهى تعلم انه كلما كان
كذا كان كذا فمهما حصل لها العلم باسباب حدوث امرما فى هذا
العالم حكمت بوقوعه فيه فينتقش فيها ذلك الحكم وربما تاخر بعض
الاسباب الموجب لوقوع الحادث على خلاف ما يوجبه بقية الاسباب
لولا ذلك السبب ولم يحصل لها العلم بذلك السبب بعد لعدم
اطلاعها على سبب ذلك السبب ثم لما جاء اوانه واطلعت عليه
حكمت بخلاف الحكم الاول فيمحو عنها نقش الحكم السابق ويثبت
الحكم الاخر مثلا لما حصل لها العلم بموت زيد بمرض كذا فى
ليلة كذا لاسباب تقتضى ذلك ولم يحصل لها العلم بتصدقه
الذى ياتى به قبل ذلك الوقت لعدم اطلاعها على اسباب
التصدق بعد ثم علمت به وكان موته بتلك الاسباب مشروطا
بان لا يتصدق فتحكم اولا بالموت وثانيا بالبرء وذلك لان
شان النفوس ان يكون توجهها الى بعض المعلومات واشتغالها
به يذهلها عن البعض الاخر ثم اذا كانت الاسباب لوقوع امر ولا وقوعه
متكافئة ولم يحصل لها العلم برجحان احدهما بعد لعدم مجيء اوان

سبب ذلك الرجحان بعد كان لما التردد فى وقوع ذلك الامر
ولا وقوعه فينتقش فيها الوقوع تارة واللا وقوع اخرى فهذا
هو السبب فى المحو والاثبات والتردد والحكمة فيهما ثم لما كانت افعال
الملائكة المسخرين ارادتهم مستهلكة فى فعله سبحانه وارادته
اذ لا يعصون الله ما امرهم ويفعلون ما يؤمرون ومكتوبهم
مكتوب الله عز وجل بعد قضائه السابق المكتوب بقلمه الاول
جاز ان يوصف الله سبحانه بالبداء وكل ما يشعر بالتغير والتنوع
مع تقدسه سبحانه وتنزهه عن ذلك كما مر بيانه فى كلمة الجمع
بين التنزيه والتشبيه وقد ورد فى الحديث القدسى ما ترددت
فى شئ انا فاعله كترددى فى قبض روح عبدى المؤمن يكره
الموت واكره مساءته مع انه سبحانه قضى عليه الموت قضاء حتما
كما قال عز وجل ثم قضى اجلا واجل مسمى عنده وقال ولكل امة
اجل فاذا جاء اجلهم لا يستاخرون ساعة ولا يستقدمون قال
بعض اهل المعرفة ومن هذه الحقيقة الالهية التى كنى عنها بالتردد
انبعث الترددات الكونية والتعين فى النفوس وذلك انا قد
نتردد فى فعل امر ما هل نفعله ام لا وما نزلنا نتردد حتى يكون
احد الامور المتردد فيها فذلك الامر الواقع هو الثابت فى اللوح
من تلك الامور وذلك ان القلم الكاتب فى اللوح القدرى يكتب
امرا ما فى زمان الخاطر ثم يمحوه فيزول ذلك الخاطر لان من هذا

آفریدم در توان جرم و محن نه که تقدیر و قضای من بدان چون بوقت
عذر کردی آن نهان گفت ترسیدم ادب بگذاشتم گفت منهم پاس
آنت داشتم هر که آرد حرمت او حرمت برد هر که قند آورد لوزینه خورد
و اگر گوئیم متقی کسی است که حق را وقایه خود گرفته باشد در ذات و صفات و
افعال و افعال او در افعال حق فانی شده باشد و صفات او در صفات
حق مستهلک و ذات او در ذات حق مستتر هم راست باشد تسترت
عن دهری بظل جناحه فعینی تری دهری و لیس یرانی فلو
تسئل الایام ما اسمی ما درت و این مکانی ما درین مکانی قال
المحقق الطوسی نصیر الفرقة الناجیة قدس الله سره العارف
اذا انقطع عن نفسه و اتصل بالحق رای کل قدرة مستغرقة فی
قدرته المتعلقة بجمیع المقدورات و کل علم مستغرق فی علمه الذی
لا یعزب عنه شیٔ من الموجودات و کل ارادة مستغرقة فی ارادته
التی لا یتابی عنه شیٔ من الممکنات بل کل وجود و کل کمال
وجود فهو صادر عنه فائض من لدنه فصار الحق حینئذ بصره الذی
به یبصر و سمعه الذی به یسمع و قدرته التی بها یفعل و علمه الذی
به یعلم و وجوده الذی به یوجد فصار العارف حینئذ متخلقا
باخلاق الله بالحقیقة انتهی کلامه هذا و قد ثبت ان المواد تحت
قهر الطبایع و الطبایع تحت قهر النفوس و النفوس تحت قهر العقول و العقول
تحت قهر کبریاء الاول و هو الله الواحد القهار و نقول ان الاذان

تحت تاثیر السموات باذن الله والسموات فی التسخیر للملکوت والملکوت فی قید
امر الجبروت والجبروت مقهور بامر الجبار والله غالب علی امره
وهو القاهر فوق عباده فلا مؤثر فی الوجود سواه ولا فاعل غیره
والارض جمیعا قبضته والسموات مطویات بیمینه ایدی الکل
مغلولة بید قدرته والله خلقکم وما تعملون وارجلهم معقولة
بعقال مشیته وهو الذی یسیرکم فی البر والبحر واما لهم منقطعة
الا بحوله وقوته وان یمسسک الله بضر فلا کاشف له الا هو
وان یردک بخیر فلا راد لفضله ان ینصرکم الله فلا غالب لکم
وان یخذلکم فمن ذا الذی ینصرکم من بعده فسبحان الذی
بیده ملکوت کل شیء وتبارک الذی بیده الملک وهو علی
کل شیء قدیر کلمة فیها اشارة الی معنی الفناء فی الله و ٥٠
البقاء بالله اهل معرفت گویند مراد بفناء عبد در حق نه فناء ذات اوست
بلکه فناء جهت بشریت اوست در جهت ربوبیت حق چه هر بنده را جهتی از
حضرت الهیه هست ولکل وجهة هو مولیها واین فنا حاصل نمی شود مگر
به توجه تام بجناب حق مطلق تا جهت حقیت غالب شود وجهت خلقیت مقهور
کالقطعة من الفحم المجاورة للنار فانها بسبب المجاورة والاشتعال
النارية تشتعل قلیلا قلیلا الی ان تصیر نارا فیحصل منها
ما یحصل من النار من الاحراق والانضاج والاضاءة وغیرها
وقبل الاشتعال کانت مظلمة باردة کدرة ز بس بستم خیال تو تو

اللوح الى النفوس سرقائق ممتدة اليها فتحدث بحدوث الكتابة
وتنقطع بمحوها فاذا صار الامر محوا كتب غيره فيمتد منه رقيقة
الى نفس هذا الشخص الذى كتب هذا من اجله فيخطر له خاطر
نقيض الخاطر الاول وهكذا الى ان اراد الحق اثباته فلم يمحه فيفعله
الشخص او يتركه حسب ما يثبت فى اللوح فاذا فعله او تركه
وانقضى محاه المحو من كونه محكوما بفعله واثبت صورته عملا قبيح
او حسن على قدر ما يكون ثم ان القلم يكتب امرا اخر وهكذا الى
غير النهاية والموكل بالمحو ملك كريم والاملاء عليه من الصفة
الالهية ولو لم يكن الا مركذلك لكانت الامور كلها حتما مقضيا
وهذا شان الاقلام القدرية واما القلم الاعلى فاثبت فى اللوح
المحفوظ صورة كل شئ يجرى من هذه الاقلام من محو واثبات
فنيها اثبات المحو ومحو المحو ومحو الاثبات على وجه ارفع فصورته
مقدسة عن المحو والتغاير لان نسبة القلم الاعلى الى هذه الاقلام
كنسبة قوانا العقلية الى مشاعرنا الخيالية والحسية ونسبة اللوح المحفوظ
الى هذه الالواح كنسبة الارادة الكلية لمطلوب نوعى الى ارادة
جزئية وقعت فى طريق تحصيله فى ضمن واحد منه وقد روينا
عن مولينا الباقر عليه السلام انه قال العلم علمان فعلم عند الله
مخزون لم يطلع عليه احد من خلقه وعلم علمه ملائكته ورسله
فانه سيكون لا يكذب نفسه ولا ملائكته ولا رسله وعلم عنده

محزون یقدم منه ما یشاء و یؤخر منه ما یشاء و یثبت منه ما یشاء
وقال علیه السلام ما عبد الله بشیء مثل البداء وفی روایة
ما عظم الله بمثل البداء والاخبار فی هذا المعنی اکثر من ان
تحصی کلمة فیها اشارة الی معنی التقوی فی اسناد الافعال ۴۶
الی الله سبحانه واسناد ما الی العباد اهل معرفت گویند متقی آنست
که در نسبت محامد حق را وقایه خود سازد واضافه همه فضایل وکمالات
بحضرت او کند که الخیر فی یدیك چراکه همه محامد امور وجودیست و وجود حق
راست عز شانه بل الوجود هو الحق حقیقة و در اضافه مذام خود را وقایه حق
گرداند که الشر لیس الیك چراکه نقائص وقبایح امور عدمیه وعدم عبد راست
بل هو العدم حقیقة قال الله تعالی ما اصابك من حسنة فمن الله وما
اصابك من سیئة فمن نفسك وفی الحدیث النبوی من وجد خیرا
فلیحمد الله ومن وجد غیر ذلك فلا یلومن الا نفسه وفی کلام امیر
المؤمنین علیه السلام ولا یحمد حامد الا ربه ولا یلوم لائم الا نفسه
وچون چنین کند سلوک سالک ادب وانتهاج مناهج علم بتقدیم رسانیده
باشد واگرچه توحید خالص بمقتضای قل کل من عند الله اسناد همه
ست بحق اما اگر سالک پیش از طهارت نفس هردو را بحق اسناد کند تمکین که
در بوادی اباحت هلاک شود واگر بعد از ان اسناد کند باسارت ادب
موسوم گردد گفت آدم که ظلمنا انفسنا از فعل حق نبد غافل چو ما در کنما از
ادب پنهانش گرد زانکه خود زد دن او برخورد بعد توبه گفتش ای آدم نه من

کشتم پایاکشر من تو آمدر فته رفته رفت من آهسته آهسته و ذلک التوجہ لا یمکن الا بالمحبۃ الذاتیۃ فی العبد وظهورها لا یکون الا بالاجتناب عما یضادها وینا قضها وهو التقوی عما عداها فالمحبۃ هی المرکب والزاد هو التقوی وهذا الفنا موجب لان یتعین العبد بتعینات حقانیۃ وصفات ربانیۃ وهو البقاء بالحق فلا یرتفع التعین منه وفی الحدیث القدسی اجبنی اجعلک مثلی ولیس کمثلی شئ وفی الحدیث النبوی من رانی فقد رای الحق واضمحلال اثار الامکان انما هو فی لطیفۃ انانیۃ العارف لا فی شعوره وادراکہ ولا فی جسمہ ووجہہ وبشریتہ وان کان لها بحکم وللارض من کاس الکرام نصیب حظ من ذلک ایضا ای برادر تو همین اندیشہ مابقی تو استخوان وریشہ گر بود اندیشہ ات گل گلشنی ور بود خاری تو هیمہ گلخنی پس تو آن هوشی و باقی هوش پوش خویشتن را گم مکن یاوہ مکوش وچون فنا بمعنی مذکور متحقق شو وحال خالی از دو امر نیست یا خلق ظاهر وحق باطن و یا حق ظاهر ست و خلق باطن و بتقدیر اول تجلی اسم الباطن راست وحق در خلق مختفی ست پس چون سمع وبصر وید ولسان و همہ اعضای بندہ می شود بهویتہ الساریۃ فی الموجودات کلها علی المعنی الذی یلیق بجنابہ بان یحیط بالکل ویستغرق الکل غیر منحصر فی الکل ولا متعین فی عین التعین بکل کل ولا یتحدد بحد مخصوص علی التخصص والتمیز فلم یدرکہ حد ولم یبلغہ حصر فاندا ذا کان محدودا بکل حد

فانه غیر محصور فی ذلک پس بنده بحق شنود وبحق بیند اما بقدر استعداد
خود لا علی ما هو الامر علیه فان ذلک لا یسعه مجلی ولا یضبطه مظهر
وفی الحدیث القدسی ما تقرب الی عبدی بشیٔ احب الی مما
افترضته علیه ولا یزال العبد یتقرب الی بالنوافل حتی احبه
فاذا احببته کنت سمعه الذی یسمع به وبصره الذی یبصر به
ولسانه الذی ینطق به ویده التی یبطش بها ان دعانی اجبته
وان سألنی اعطیته و بر تقدیر ثانی اسم الظاهر راست و بنده در حق
پنهان است پس بنده سمع و بصر حق گردد وحق باو بیند و باو شنود الی
غیر ذالک کما ورد ان الله قال علی لسان عبده سمع الله لمن حمده
وعن الصادق علیه السلام انه کان یصلی فی بعض الایام فخر
مغشیا علیه فی اثناء الصلوة فسئل بعدها عن سبب غشیته
فقال ما زلت اردد هذه الآیة حتی سمعتها من قائلها وفی روایة
من المتکلم بها وروی عنه علیه السلام انه قال لنا حالات مع
الله هو فیها نحن ونحن فیها هو ومع ذلک هو هو ونحن نحن مائیم
کز خدا چو خدائی جدا نئیم از وی جدا نئیم ولیکن خدا نئیم در بحر عشق کشتی
فانی ما شکست تا او شدیم اوست که ما ئیم ما نئیم والی الامرین ثم الی
الفناء ثم الی التوحید الصرف اشرت فیما انشدت با من بودی
منت نمید انستم یا من بودی منت نمید انستم رفتم چو من از میان ترا
دانستم تا من بودی منت نمید انستم کلمة فیها اشارة الی معنی الظهور

نسبت بعبد و بار بفعل

والمظهر اہل معرفت گویند کہ مظہر شئی صورت اوست وصورت شئی عبارت
از امریست کہ آن شئی بوی معقول یا متخیل یا محسوس شود وظہور شئی تمیز و
تعین ویست چنانکہ ظہور جنس مثلا در مرتبہ انواع تمیز وتعین ویست بمنوعات
وظہور نوع در مرتبہ اشخاص تعین و تمیز ویست بمشخصات و ہر مظہری
مغایر ست مرآنچیز یرا کہ در وی ظاہر ست وظاہر بصورت وشبح خود
در آن مظہر ست نہ بذات خود ہم چنانکہ از آئینہ وآب وآنچہ در آنہا
می نماید این معنی ظاہر ست مگر مظاہر حق مطلق چون مظاہر الٰہیہ کہ در انجا
ظاہر و مظہر با یکدگر متحد ند و فرق میان ایشان باطلاق وتقیید ست
مثلا حقیقت مطلقہ انسانیہ باعتبار اطلاق ظاہر ست و باعتبار تقیید بمشخصات
مظہر وشک نیست کہ آن حقیقت مطلقہ عین افراد خود ست کہ مظاہر وید
پس اینجا مظہر غیر ظاہر نباشد وظاہر بذات در مظہر ظاہر باشد نہ بصورت
وشبح وظاہر در تعین وتقیید تابع مظہر ست و مظہر در تحقق وظہور تابع
ظاہر پس مظہر را باعتبار تبعیت ظاہر مر او را مرتبہ اولیت ست و باعتبار
تبعیت وی مر ظاہر را مرتبہ آخریت و مظہر من حیث ہو مظہر باطنست
زیرا کہ وی حکم آئینہ دارد وچون آئینہ از صورت پذیرا آید صورت نماید نہ آئینہ
پس ظہور صفت ظاہر ست نہ مظہر و باطن این ظاہر ہمان نفس ظاہر ست
اما باعتبار تقدم وی بر حال ظہور و باطن باطن آنچہ بر سبیل اجمال می
دانیم از غیب ہویت ذات کہ ہر متعینی مسبوق ست بلا تعین کلمۃ ۵۲
فیما اشارۃ الی تفاوت الموجودات فی المظہریۃ

اہل

اہل معرفت گویند موجودات خارجی در صلاحیت مظہریت اسماء و صفات
الہی متفاوتند زیرا کہ ایشان مظاہر اعیان ثابتہ اند و اعیان ثابتہ صور
شئونات ذاتیہ و شئونات در اطلاق و کلیت و جمعیت و مقابلات
آنہا مختلف بعضی ازان قبیلند کہ در کمال اطلاقند کہ در مراتب تعینات
فوق آن تعینی دیگر نیست چون تعین اول کہ فوق آن لاتعین ست و بعضی در
کمال تقیید چون تعینات شخصیہ جزئیہ و بعضی میان این دو مرتبہ چون سایر
حقایق و ہم چنین بعضی در کمال جمعیتند کہ ہیچ شانی از شئون از حیطۂ آن
خارج نیست و بعضی ازان قبیل ست کہ مشتمل بعضی از شیونست چون
حقایق متفرقہ عالم کہ غیر انسان کامل ست و فضیلت کمال جمعیت از خصائص بعض
کمل افراد انسا نیست چون انبیا و اولیا و ایشان نیز درین فضیلت متفاوتند
زیرا کہ اگرچہ ہمہ در مظہریت ہمہ اسما متساوند اما بعضے ازان قبیلند
کہ احکام و آثار بعضی اسماء در ایشان ظاہرتر و غالب ترست و باقی
اسماء در تحت آن مغلوب و مندرج چون انبیاء بنی اسرائیل و بعضی ازان
قبیل کہ ظہور اسماء و صفات در ایشان بر سبیل اعتدالست بی غالبیت
و مغلوبیت چون نبی ما صلی اللہ علیہ و آلہ تلک الرسل فضلنا بعضہم
علی بعض منہم من کلم اللہ و رفع بعضہم درجات کلمۃ ۵۳
فیہا اشارۃ الی ان المقتضی لظہور الحق فی المظاہر انما ہو الاسمآءُ
الالہیۃ و ان مظہر اسم اللہ ہو الانسان الکامل اہل معرفت
گویند حضرت حق سبحانہ بذات خود مستغنی ست از عالم و عالمیان اما

اسمای نامتناهی الٰہی مقتضی آنست کہ ہریک را مظہری باشد تا اثران اسم
دران مظہر بظہور رسد و مسمی کہ ذات تعالیٰ شانہ دران مظہر بر نظر
موحد جلوہ کند مثلا الرحمن الرزاق القہار ہریک اسمی از اسمائی
حقسبحانہ وتعالیٰ وظہور آن برا ہم و مرحوم و رازق و مرزوق و
قاہر و مقہور تواند بود کہ تا در خارج راحمی و مرحومی نباشد رحمانیت
ظاہر نہ گردد و ہمچنین رازقیت و قاہریت و جمیع اسمارا ایچنین
میباید پس سبب ظہور حق در جمیع موجودات جزئیہ طلب اسمار حق بود
عزشانہ و ہمہ اسمار در تحت حیطہ اسم اللہ ست کہ جامع جمیع اسمارست و
بہمہ محیط است وا و نیز اقتضائی مظہر کلی گرد کہ آن مظہر را از راہ جامعیت
مناسبتی با اسم جامع باشد تا خلیفۃ اللہ باشد در رسانیدن فیض و
کمالات از اسم اللہ بما سواہ و آن مظہر جامع انسان کامل ست کہ
مخزن انوار الٰہی و مکمن فیوض نامتناہی ست بل مخزن کل وجود و
مفتاح جمیع خزاین جود ست چہ مہر بود کہ بسرشت دوست دیگران
چہ گنج بود کہ بنہاد یار در دل من بدست خویش چہل صبح باغبان ازل
نماند تخم گلی تا نکشت در گل من

۵۴

کلمۃ بہا یتبین ان السبب
فی ایجاد الانسان ہو مظہریتہ للکل وجامعیتہ للکون قال
اہل المعرفۃ لما کانت الہویۃ الواحد قبل الوحدۃ الحقیقیۃ و
احکام الوحدۃ فیہا غالبۃ علی احکام الکثرۃ بل کانت احکام
الکثرۃ منمحیۃ بمقتضی القلم الاول الاحدی فی مقام الجمع

المعنوي ثم ظهرت في مظاهر متفرقة غير جامعة من مظاهر هذه العوالم العينية على سبيل التفصيل والتفريق بحيث غلبت الكثرة في احكامها على احكام الوحدة بحسب اقتضاء التفريق العقلي و التفصيل العيني اراد الحق ان يظهر ذاته في مظهر كامل يتضمن ساير المظاهر النورية والمجالي الظلية ويشتمل على جميع الحقايق السرية والجهرية ويحتوي على جملة الدقايق البطنية والظهرية فان تلك الهوية الواجبة لذاتها انما تدرك ذاتها في ذاتها لذاتها ادراكا غير زايد على ذاتها ولا متميز عنها لا في التعقل ولا في الواقع وهكذا تدرك صفاتها واسمائها نسبا ذاتية غيبية غير ظاهرة الاثار ولا متميزة الاعيان بعضها عن بعض ثم انها لما ظهرت بحسب الارادة المخصصة والاستعدادات المختلفة والوسايط المتعددة مفصلة في المظاهر المتفرقة من مظاهر هذه العوالم لم تدرك ذاتها وحقيقتها من حيث هي جامعة لجميع الكمالات العينية وسائر الصفات والاسماء الالهية فان ظهورها في كل مظهر ومجلى معين انما يكون بحسب ذلك المظهر لا غير الا ترى ان ظهور الحق سبحانه في العالم الروحاني ليس كظهوره في العالم الجسماني فانه في الاول بسيط فعلي نوراني وفي الثاني تركيبي انفعالي ظلماني فانبعث انبعاثا اراديا الى المظهر الكلي والكون الجامع الحاصر للامر الالهي المشتمل على معنى الاحدية

الجمعية الحقيقية الكاملة التى لا يتصور الزيادة عليها من جهة التمام والكمال ليظهر فيه بحسبه ويدرك ذاتها من حيث الجمعية الجامعة وهو الانسان الكامل فانه الجامع بين مظهرية الذات المطلقة وبين مظهريته الاسماء والصفات والافعال بما فى نشأته الكلية من الجمعية والاعتدال وبما فى مظهريته من السعة و الكمال وهو الجامع ايضا بين الحقايق الوجوبية ونسب الاسماء الالهية وبين الحقايق الامكانية والصفات الخلقية هو جامع بين مرتبتى الجمع والتفصيل محيط بجميع ما فى سلسلتى الوجود من المراتب كما قال قائلهم بلسان الجمع چون بنگرم در آئینه عکس جمال خویش گردد همه جهان بحقیقت مصورم خورشید آسمان ظهورم عجب مدار ذرات کائنات اگر گشت مظهرم ارواح قدس چیست نمودار معنیم اشباح انس چیست نگهدار پیکرم **کلمة** فيها اشارة الى ان الانسان الكامل هو الجامع لانواع العلوم فى جميع المراتب وانه بمنزلة بصر الحق اهل معرفت گویند چون آدمی را صفات کونی بصفات حقانی مبدل شود و دیدهٔ بصیرتش نور وحدت مکحل گردد بجمیع قوی و مشاعر در جمیع مجالی و مظاهر مشاهدهٔ جمال حق و ادراک وجود مطلق کند و ثمرهٔ شجرهٔ آفرینش با وجز این دانش و بینش نیست آدمی دیدست و باقی پوستست دید آن باشد که دید دوستست مشکوة تعینات نور شهود و مرآت تنوعات ظهور وجود دل پاک و فهم دراک است

و مستجمع جمیع انواع علوم و ادراکات احدیت جمع علم و ادراک او فان
الحقیقة الساریة فی الکل تدرك ذاتها بذاتها وما عدا ذاتها
من لوازم ذاتها ادراکا غیبیا اجمالیا فی الانسان الکامل و
الکون الجامع المتضمن لسائر المظاهر المشتمل علی جملة المراتب ثم
انها تدرك الامرین جمیعا فیه ببعض التعینات والاسماء الالهیة
ادراکا عقلیا تفصیلیا علی حسب ما فیه من القوابل وقد رکها
ایضا بتعینات و اسماء اخر ادراکا حسیا علی حسب ما فیه من القوابل
التی یتعلق بها تلك التعینات فهی انما تدرك الکل بالکل علی
حسب ما فیه من الکل ادراکا تاما کاملا لا مزید علیه اصلا
بحر علمی در نمی پنهان شده در سه گز تن عالمی پنهان شده فهو للحق سبحانه
بمنزلة انسان العین من عین الذی به یکون النظر و هو المعبر
عنه بالبصر الذی یبصر به الشیء و یولنس و لهذا سمی انسانا
فبالانسان نظر الحق الی خلقه فرحمهم و من مرتبته اوصل الوجود
و الفیض الیهم فهو الحادث الازلی و النشاء الدائم الابدی کما
ورد فی الحدیث النبوی نحن الاخرون السابقون پیشتر از خلق
کیوان دیده اند پیشتر از ذات بانان دیده اند در دل انگور می را دیده
اند در فنا محض شی را دیده اند پیشتر از خلقت انگورها خورده میها و
نموده شورها در تموز گرم می بینند دی در شعاع شمس می بینند فی
و الفرق بین ازلیة الاعیان و الارواح و بین ازلیة مبدعها

ان ازليّة الحق نعت سلبي ينفي الاولية بمعنى افتتاح الوجود لا عن
العدم لانه عين الوجود وازليته الاعيان والارواح دوام
وجودهما بدوام الحق مع افتتاح الوجود عن العدم لكونه من غيره

٥٦ كلمة فيها اشارة الى ان الانسان الكامل هو المدبر
للعالم بالاسماء الالهية وانه الواسطة في وصول الحق الى الخلق قال
اهل المعرفة ان الانسان الكامل هو بمنزلة روح العالم والعالم جسد
فكما ان الروح انما يدبر الجسد ويتصرف فيه بما يكون لديه من القوى
الروحانية والجسمانية كذلك الانسان الكامل يدبر العالم و
يتصرف فيه بواسطة الاسماء الالهية التي اودعها فيه وعلّمها
اياه وركبها في فطرته فانها بمنزلة القوى من الروح فان كل
حقيقة من حقايق ذات الانسان الكامل ونشاته برزخ من حيث
احديته جمعها بين حقيقة ما من حقايق بحر الوجوب وبين
حقيقة مظهرية لها من حقايق بحر الامكان التي هي عرشها وتلك
الحقيقة الوجوبية مستوية عليها فلما ورد التجلي الكمالي الجمعي
المظهر الكمالي الانساني تلقاه بحقيقة الاحدية الجمعية الكمالية
وسرى سر هذا التجلي في كل حقيقة من حقايق ذات الانسان الكامل
ثم فاض نور التجلي منها على ما يناسبها من العالم فما وصلت الالاء
والنعماء الواردة بالتجلي الرحماني على حقايق العالم الا بعد تعيينه
في الانسان الكامل بمزيد صنعة لم يكن في التجلي قبل تعينه في

١ مظهرية

مظهريته الانسان الكامل لحقايق العالم اعيانها واعيانها رعايا له
وهو خليفته عليها وعلى الخليفة رعاية رعاياه وعلى الوجه لاتنبالاليق
وفيه يتفاضل الخلايق بعضهم على بعض وبالجملة حق سبحانه وتعالى
در آئينه دل انسان كامل كه خليفه اوست تجلى ميكند وعكس انوار تجليات از آئينه
دل او بر عالم فايض ميگردد وبوصول آن فيض باقى ميماند وتا اين كامل در
عالم باقيست استمداد ميكند از حق تجليات ذاتيه ورحمت رحمانيه ورحيميه
بواسطهٔ اسماء وصفاتى كه اين موجودات مظاهر ومحل استواى انهاست
پس بدين استمداد وفيضان تجليات محفوظ ميماند مادام كه اين انسان كامل
در وى است پس معنى از معانى باطن بظاهر بيرون نيايد مگر بحكم او وهيچ چيز از ظاهر
بباطن در نيايد مگر بامر او واگرچه اين كامل در حال غلبه بشريت نداند فهو البرزخ
بين البحرين والحاجز بين العالمين واليه الاشارة بقوله سبحانه مرج البحرين يلتقيان بينهما برزخ
لا يبغيان اى كلاهما لا يتقبل احدهما بالاخر جهان از بندگى بيتى تو لى غلام همت هر جه هستى تو لى
وفى كلام مولانا الصادق عليه السلام على ما روى عنه نحن
صنائع الله والناس بعد صنائع لنا وقال بعض العارفين لما رايت
الحديدة المحماة تتشبه بالنار وتفعل فعلها فلا تتعجب من
نفس استشرقت واستضاءت واستنارت بنور الله فاطاعها
الاكوان كلمة فيها اشارة لحال الانسان الكامل لسره ٥٧
الاولية والاخرية والظاهرية والباطنية والعبودية والربوبية
اما الاولية فظاهرها اسلفنا واليه الاشارة بقوله صلى الله عليه

والیہ اول ما خلق اللہ نوری اور وحی مع انہ اول بالقصد والرتبہ
ایضا واما الاخریۃ فلانہ اخر مراتب الوجود فی سلسلۃ العود فاخر
ما یظہر من الموجودات فی الخارج واما الظاہریۃ فبالجسم و
الخلق واما الباطنیۃ فبالروح والامر واما العبودیۃ فبالحاجۃ
والحدوث والمربوبیۃ واحتمال التکالیف والاذی واما الربوبیۃ
فللتربیۃ لافراد العالم کلہا بالخلافۃ الالٰہیۃ والنشأۃ الروحانیۃ فانہ
یاخذ من جہۃ الروحانیۃ عن اللہ سبحانہ ما یطلب الرعایا ویبلغہ
بجہۃ الجسمانیۃ الیہم وبہاتین الجہتین یتم امر خلافتہ کما قال سبحانہ
ولو جعلناہ ملکا لجعلناہ رجلا وللبسنا علیہم ما یلبسون لیمانکم
فیبلغکم امری ولکل من افراد الانسان نصیب من ہذہ الخلافۃ
کاملا کان او ناقصا بقدر حصۃ انسانیتہ کما قال تعالیٰ ہو الذی
جعلکم خلائف فی الارض مخاطبا للکل فالکل مظاہر جلال
ذاتہ وجمال صفاتہ فی مرآۃ اخلاقہم الربانیۃ حیث تجلی بہم فی
قلوبہم الزکیۃ والناقصون یظہرون جمال صنائعہ وکمال بدائعہ
فی مرآۃ حرفہم وصنائعہم حیث استعملہم فی کثیر من الاشیاء
وابرزہ فی ایدیہم کالنجرۃ والخیاطۃ والبناء ونحوہا بعد ان
خلفہ بالاستقلال پادشاہان مظہر شاہی حق عالمان مرآت
آگاہی حق خوبرویان آئینہ خوبی او عشق ایشان عکس طالبی او
ومن خلافتہم تدبیر کل منہم ما یتعلق بہ من الامور کتدبیر السلطان

لملکہ

للملك وصاحب المنزل لمنزله وادناه تدبير الشخص لبدنه والخلافة
العظمى للكامل وقد ورد كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته
ولاشتمال الانسان على جهتى الربوبية والعبودية ما ادعى احد من
افراد العالم الربوبية ولا احكم احد مقام العبودية الا هو فانه
متى شاهد فى نفسه الاتصاف باوصاف الربوبية والنسب
الفعلية الوجوبية ومن لم يفتح الله عين بصيرته لم يهتد الى انها
صفات الحق انعكست فى مرآة استعداده فتوهم انها له بالاصالة
فظهر بدعوى الربوبية والالهية كفرعون ومتى شاهد تلك
الاوصاف والنسب فى غيره وتوهم انها له بالعبودية اقر له بالعبودية
كعبدة وعبدة الاصنام فلا شئ اعز منه بربوبيته ولا اذل منه
لعبوديته كلمة اشارة فيها الى ان الانسان الكامل هو
العالم الكبير ولما شابه العالم الانسان فى تركبه من روح وجسد
مع انه اكبر منه صورة قيل فيه انه الانسان الكبير ولكن انما
يصح هذا القول ويصدق بوجود الانسان الكامل فيه اذ لو
لم يكن موجودا فيه كان كجسد ملقى لا روح فيه ولاشك ان اطلاق
الانسان على الجسد الذى لا روح فيه لا يصح الا مجازا وكما يقال للعالم
الانسان الكبير كذلك يقال للانسان العالم الصغير وكل من
هذين القولين انما يصح بحسب الصورة لاجمال احدهما وتفصيل
الاخر واما بحسب المرتبة فالعالم هو الانسان الصغير والانسان

۵۸

هو العالم الکبیر اذ الخلیفة الاستعلاء علی المستخلف علیه ولظهور
کل شأن فیه بصورة الجمع و وصفه بجامعیته بین اجمال الجمعیة
الالهیة و قولها و بین تفصیل العالم و فعلیته احدهما فیه دفعة
والاخر بالتدریج قال امیر المؤمنین صلوات الله وسلامه علیه
دواءك فیك وما تشعر و داءك منك وما تبصر و تزعم انك
جرم صغیر و فیك انطوی العالم الاکبر و انت الکتاب المبین الذی
باحرفه یظهر المضمر هرچه در عالم کبیر بود همه شرح کتاب اکبر تست
گر تو آدم زاده چون او شیں جمله ذرات را در خود به بین چیست اندر
خم که اندر نهر نیست چیست اندر خانه کاندر شهر نیست این جهان خم است
دل چون جوی آب این جهان خانه است و دل شهر عجاب کلمة
فیها اشارة الی ان الانسان الکامل کتاب الحق وصورته الانسان
الکامل کانه کتاب مختصر منتخب من ام الکتاب التی هی عبارة
عن الحضرة الاحدیة الجمعیة الالهیة مشتمل علی حقائقها الفعلیة
الوجوبیة و منطوی علی دقائق نسب صفاتها الربوبیة بحیث لا یشذ
عنها شیء منها سوی الوجوب الذاتی فانه لا قدم فیه للممکن الحادث
واللازم طلب الحقایق روی عن امیر المؤمنین علیه السلام انه
قال نزلونا عن الربوبیة ثم قولوا فی فضلنا ما استطعتم فان
البحر لا ینزف و سر الغیب لا یعرف و کلمة الله لا توصف وعنه
علیه السلام نحن اسرار الله المودعة فی هیاکل البشریة و من

٥٥

الصادق علیہ السلام اجعلوا لنا ربا نؤب الیہ ثم قولوا فی فضلنا ماشئتم وعنہ علیہ السلام ان الصورة الانسانیۃ اکبر حجۃ اللہ علی خلقہ وہی الکتاب الذی کتبہ بیدہ وہی الہیکل الذی بناہ بحکمتہ وہی مجموع صور العالمین وہی المختصر من العلوم فی اللوح المحفوظ وہی الشاہد علی کل غائب وہی الحجۃ علی کل جاحد وہی الطریق المستقیم الی کل خیر وہی الصراط الممدود بین الجنۃ والنار وفی الحدیث النبوی المشہور ان اللہ خلق ادم علی صورتہ وفی روایۃ علی صورة الرحمن قیل یعنی خلقہ علی صفتہ حیا عالما مریدا قادرا سمیعا بصیرا متکلما ولما کان الحقیقۃ تظہر فی الخارج بالصورة اطلق الصورة علی الاسماء والصفات مجازا لان الحق سبحانہ بہا یظہر فی الخارج ہذا باعتبار اہل الظاہر واما عند المحققین فالصورة عبارة عما لا یعقل من الحقائق المجردة الغیبیۃ ولا تظہر الا بہا والصورة الالہیۃ ہو الوجود المتعین بسائر التعینات التی بہا یکون مصدرا لجمیع الافعال الکمالیۃ والاثار الفعلیۃ سوال اگر سائلی گوید اطلاق صورت بر اللہ تعالی چگونہ توان کرد جواب گوئیم بقول اہل ظاہر مجاز باشد نہ حقیقت کہ نزد ایشان اطلاق اسم صورت بر محسوسات حقیقت باشد و بر معقولات مجاز اما نزد این طایفہ چون عالم بجمیع اجزائہ الروحانیۃ والجسمانیۃ والجوہریۃ والعرضیۃ صورت حضرت الہیست تفصیلا وانسان کامل صورت اوست

جمعا پس اضافه صورت بحق حقیقت بود و بما سوای او مجاز از لا وجود عندهم للسوی کما قال قائلهم

یاری دارم که جسم و جان صورت اوست
چه جسم و چه جان هر دو جهان صورت اوست
هر معنی خوب و صورت پاکیزه
کاندر نظر تو آید آن صورت اوست

کلمة فیها اشادة الی طاعة الخلایق للانسان الکامل ان الله جعل الارض لوجود الانسان الکامل بمنزلة امام یجتمع عنده الخلایق من البسایط والمرکبات والکائنات العنصریة والاثار السماویة وقبائل من الملائکة وجنود مجندة من عالم الغیب لیعتدل باجتماعها احواله وجعل ضوء الشمس ونور القمر ساجدین علی بابها واللیل والنهار دائبین بها طائعین علی ساحتها واطرافها وکذلك جعل الماء والهواء عاکفین علی سطحها دائرین حولها وکذلك جعل الکواکب من جهة وقوع اشعتها بمنزلة من یهوی براسه الی التحت للسجود وکذلك النباتات بحسب وضعها الطبیعی الانتکاسی بمنزلة من یضع راسه علی البساط للسجود والنجم والشجر یسجدان وکذلك حال الحیوانات فی انکبابها علی الارض وخضوعها کل ذلك لاجل وجود خلیفة الله فی هذه الارض وامام الناس وقطب العالم کما قال تعالی انی جاعل فی الارض خلیفة واذ قال ربك للملائکة انی خالق بشرا من صلصال من حمأ مسنون فاذا سویته ونفخت فیه من روحی فقعوا له ساجدین فسجد الملائکة

کلهم

كلهم اجمعون الا ابليس ابى ان يكون مع الساجدين از پشت پادشاهی مسجود جبرئیلی ملک پدر بجوئی ای بینوا چه باشد فالخليفة هو الغاية القصوى من وجود العالم والمقصد الاقصى من خلقة بنی آدم وهو الثمرة العليا واللباب الاصفى وخلق من فضالته سائر الاكوان لحاجته اليها ولئلا يهمل كل قابل ما يستحقه كما قال سبحانه خلقت الاشياء لاجلك وخلقتك لاجلى وقال الله تعالى لولاك لما خلقت الافلاك اى بما فيها وعن النبى صلى الله عليه وآله يا على لولا نحن ما خلق الله آدم ولا حوا ولا الجنة ولا النار ولا السماء ولا الارض غرض توئی از وجود همه جهان ورنه لما تكون فى الكون كائن لولاك ولهذا جعل الله سبحانه المخلوقات العاليه والسافلة كلها مسخرة له مطيعة اياه كما قال سبحانه وسخر لكم الليل والنهار والشمس والقمر والنجوم مسخرات بامره ان فى ذلك لايات لقوم يعقلون وما ذرا لكم فى الارض مختلفا الوانه ان فى ذلك لاياية لقوم يذكرون وهو الذى سخر لكم البحر لتاكلوا منه لحما طريا وتستخرجوا منه حلية تلبسونها فاشار فى هذه الايات الى تسخيره لنا الكواكب والحيوانات والنباتات والجمادات ثم اجمل وقال وسخر لكم ما فى السموات وما فى الارض وقال وسخر لكم ما فى الارض جميعا فكان غير الانسان انما خلق للانسان والانسان خلق للكامل منه والكامل للاكمل منه والاكمل لله سبحانه يار را روی دل بسوی تست منبع فیض رو بروی تست نظر لطف هر کجا

فکند گوشهٔ چشم او بسوی منست   چو پیر میخانهٔ الست منم   مستی چرخ
از سبوی منست   ماه بهر منست لاغر و زرد   مهر هم گرم جستجوی منست   بهر
من مید و دو سپهر برین   انجم هم نثار کوی منست   نقش کلی و عقل اول را
گردش آسیا ز جوی منست   عشق مشاطهٔ ایست خم آرای   کون آئینه دار
روی منست   نفس کد بانویست در حرمم   طبع هم راه رفت و روی منست
پاسبانیست عقل در بر من   وهم مسکین گدائی کوی منست   هر که جز حق بمن بود
محتاج   کرم محبت کرد روی منست   هست چوگان عشق در دستم   هم شو
هم چهار کوی منست   بهر من ساخته اند هشت بهشت   ناسیم بهر شست و
شوی منست   کون را فی الحقیقة قبله منم   روی هر دو جهان بسوی منست
دم رحمانم آمده ز یمن   همه عالم گرفت بوی منست   هفت دریا اگر شود پر می
کمترین جرعهٔ گلوی منست   کار من جستجوی او دایم   کار او نیز جستجوی منست
سخنم گفتگوی از دست مدام   سخنش نیز گفتگوی منست   هر کجا فتنهٔ و آشوبیست
شرح احوال تو بتوی منست   ناله کز رخسته شنوی   آن صدائی ز نای
هوی منست   هر حدیث تو بوی درد کند   تو یقین دان که گفتگوی منست   خوش
در آغوش آورم روزی   قامت آنکه آرزوی منست   انظر الی الکائنات
العنصریة کیف سلکت سبیل العالم الانسانی و توجهت شطر کعبة
القبلة الذی فیها آیات بینات فی صیرورة الاجسام الاسطقسیة
البعیدة الشبه لغذاء لطیفا بعد تلطفها یسیرا یسیرا و تحولها
من حال الی حال وطیها درجات النبات والحیوان وقطع مسالکها

البعيدة ودخولها في بلدة قالبه وعالمه طائعة مسلمة لدخول
الناس في دين الله افواجا وذلك لكونها مفطورة في خدمة الانسان
وبجدة آدم حركة اليه طلبا وشوقا وتعبد الدين الله طوعا وكرها
فجميع الكائنات فداء للانسان متحول اليه وليس فيه تبديل الى غيره
لا تبديل لكلمات الله فاقم وجهك للدين حنيفا فطرة الله التي
فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم فمعاد
العالم هو ذات الانسان ومعاد الانسان الى الهوية الالهية و
بمفاتيح عالمه ومقاليد مملكته تفتح ابواب السماء والارض بالرحمة
والمغفرة والحكمة والمعرفة بندهٔ او من او خدائی منست من بسمای
ونجا برای منست مقصد اصلی ندای کنم سایر خلق چون صدای منست
میروم بر براق عشق سوار این سپهر برین ورای منست پیشوای امام
قافله ام همه خلق در قفای منست آفتاب سپهر امر منم خلق را نور از ضیای
منست فلک از های هوی من در رقص در ملک نیرهای هوی منست
هرچه در عالم کبیر بود همه رجهه درداى منست آفرینش اگر کلان وخورد
همه در سایهٔ لوای منست زیر این قبه نیست خانهٔ من عرصهٔ لامکان سرای
منست غربت افکنده ست در خاکم صدر ایوان عرش جای منست سر
پروا از لامکان دارم کرهٔ چرخ بند پای منست **كلمة** فيها اشارة
الى ان خراب الدنيا انما هو بخلوها عن الانسان الكامل وعمارة
الاخرة بوجوده فيها لما كان المقصود من ايجاد العالم وابقائه

٤١

الانسان الکامل والامام العادل الذی هو خلیفة الله فی ارضه کما ان المطلوب من تسویة الجسد النفس الناطقة وجب ان تخرب الدنیا بانتقال هذا الانسان عنها کما ان الجسد یبلی و یفنی بمفارقة النفس الناطقة عنه فانه سبحانه لا یتجلی علی العوالم الا بواسطته فعند انقطاعه ینقطع عنه الامداد الموجب لبقاء وجوده وکمالاته فینتقل الدنیا عند انتقاله ویخرج ما کان فیها من المعانی والکمالات الی الاخرة فعند ذلک انشقت السماء وکورت الشمس وانکدرت النجوم وانتثرت وسیرت الجبال و زلزلت الارض وجاءت القیمة و وقعت الواقعة قال امیر المؤمنین صلوات الله علیه لا تخلو الارض من قائم لله بحجة اما ظاهر مشهود واما خائف مغمود وقال السجاد علیه السلام لولا ما فی الارض منا لساخت باهلها وقال الباقر علیه السلام لو ان الامام رفع من الارض ساعة لماجت باهلها کما یموج البحر باهله وقال الصادق علیه السلام لو بقیت الارض بغیر امام ساعة لساخت وقال الرضا علیه السلام لو خلت الارض طرفة عین من حجة لساخت باهلها رواها کلها فی الکافی پس ما دام که انسان کامل در دار دنیا بود عالم محفوظ و خزائن الهی مضبوط باشد و چون از این عالم منتقل شود بآن عالم و از دنیا مفارقت کند و مقیم در آخرت گردد و در افراد انسانی کسی نماند که متصف بکمالات الهیه شود تا قایم مقام او گردد

وحق تعالی او را خزینه دار خزاین خود سازد هرچه در خزاین دنیا باشد
از کمالات و معانی از خزانه بیرون برند و این بعض دنیوی لاحق گردد بآنچه
در خزائن اخرویست و کار خزانه داری بآخرت افتد هرچه درین سرا
بود جمله از آن ما بود آمده ام که مال خود جمع کنم بدر برم پس تجلیات
الهیه اهل آخرت نیز بواسطه انسان کامل باشد و معانی منفصله ایشانرا
نیز از مقام و مرتبه جمعیت او متفرع شود بگو بخازن جنت که خاک
این مجلس بتحفه بر سوی فردوس و عود مجمر کن وکمالات او را
دران نشأه قیاس بکمالات این نشأه نمیتوان کرد اذ لا قیاس لنعم
الآخرة على نعم الدنيا وقد جاء في الخبر ان الرحمة مأة جزء جزء
منها لاهل الدنيا وتسعة وتسعون لاهل الآخرة وفي الكافي
عن الباقر عليه السلام قال اذا دخل اهل الجنة الجنة واهل النار النار
بعث رب العزة عليا عليه السلام فانزلهم منازلهم من الجنة
فزوجهم فعلي والله الذي يزوج اهل الجنة في الجنة وما ذلك
الى احد غيره كرامة من الله وفضلا فضله الله ومن به عليه

62 كلمة فيها اشارة الى ان دار الوجود واحدة والدنيا و
الآخرة اضافيتان قال اهل المعرفة ان دار الوجود واحدة
وانقسامها الى الدنيا والآخرة بالنسبة اليك لانهما صفتان
للنشاءة الانسانية فادنى نشأتها الوجودية العينية النشأة العنصرية
فهي الدنيا الدناءتها بالنسبة الى نشاءتها الكونية الالهية ولدنوها

من نعم الانسان الحيواني والنشأة الانسانية الكلية في الدنيا
نشأتان نشأة تفصيلية فرقانية ونشأة احدية جمعية قرآنية و
كانت هذه النشأة الدنيوية كثيفة وصورتها مقيدة سخيفة دنية
جامعة بين النور والظلمة ونفس الناطقة المتعلقة بها من بعض قواها
القوة العملية وهي خاتمة لما يعمل الله سبحانه لاجلها في كل نشأة
وموطن صورة هيكلية تنزل معانيها فيها وتظهر قواها وخصائصها
وحقائقها وهذه النشأة الجامعة بين النور والظلمة لا تقتضي
الدوام بل لابد لها من الانخرام والانصرام لكونها حاصلة من
عناصر مختلفة متباينة متضادة تقتضي بحقائقها الانفكاك و
كون قوى مزاجها العنصري غير وافية بجميع ما في النفس من الحقائق
والدقائق فان في النفس ما لا يظهر بهذه النشأة العنصرية مثل
ما يظهر بنشأة الروحانية النورية فاذا حصل لها بعون الله سبحانه
في مدة عمرها التي تعرض جسدها من الاخلاق الفاضلة و
الملكات الكاملة والعلوم الحقة والاعمال الصالحة كمال فعلي
لها وصار بها جميع ما كان بالقوة بالفعل انشأ الله سبحانه وتعالى
لها بالقوة العملية اذا خرجت عن الدنيا صورة اخروية روحانية
ملائمة لها من تلك الاخلاق والملكات والعلوم والاعمال فتظهر
بحقائقها وخصائصها وآثارها في تلك الصورة ظهورا يقتضي
الدوام الى الابد لان مادتها روحانية وصلتها نورية ولرسوخ حقائقها

وامورها

واصولها الروحانية فی جوهر الروح ودوام التجلی الالهی فیه
فاذا انتقل الامر الی الاخرة وظهرت النفوس والارواح الانسانیه
فی صورها الروحانیة البرزخیة المثالیة او الحشریة غلبت
الروحیة علی الصورة والنوریة علی الظلمة واختزن الحق الاسرار
والانوار والحقایق فی تلك الصور الاخرویة فکان الانسان باحدیة
جمعه حتما علی تلك النشأة الاخرویة حافظا لها الی الابد جانهای
بسته اندر آب وگل چو رهند از آب وگلها شاد دل در هوای عشق حق
رقصان شوند همچو قرص بدر بی نقصان شوند جسم شان در رقص جانها
خود مپرس وانکه جانگردد ازانها خود مپرس کلمة فیها اشارة ۳۴ع
الی ان دار الوجود والایجاد ابدیة اهل معرفت گویند فیض و قبول
فیض دایمیست هر قابل که بصفت وجود متصف شد واجب الوجود گشت بجود
حق دایم پس عدم بروی طاری نشود اما تعینات وظهورات ونشأت
بروی طاری میشود واین مخالف آیه کریمه کل من علیها فان نیست زیرا که
متعلق فنا تعین تشخصیست نه متعین پس وجود متعین بعد از زوال
تعینی ظهور میکند در تعینی دیگر اعم از انکه برزخی بود یا حشری یا جنانی
یا جهنمی واین تجلیات وظهورات باقیست ابد الابدین وقابل ومقبول هر
دو باقی ودایم بالحق الدایم الباقی اذ الممکنات کلها شئون
الحق واسماؤه وانما وقع علیها اسم الغیر بواسطة التعین والاحتیاج
الی من یوجدها فی العین وبعد الاتصاف بالوجود العینی صار

واجبا بالغير لا يتعدم ابدا وانما يتغير ويتبدل بحسب العوالم وطريان الصور عليها وفى الحديث النبوي انكم خلقتم للابد وانما تنقلون من دار الى دار ازجمادی مردم نامی شدم وز نما مردم زحیوان سرزدم مردم از حیوانی وادم شدم پس چه ترسم کی زمردن کم شدم حملۂ دیگر بمیرم از بشر تا برآرم از ملایک بال وپر از ملک هم بایدم جستن زجو کل شیٔ هالک الا وجهه بار دیگر از ملک قربان شوم آنچه اندر وهم نايد آن شوم پس عدم کردم عدم چون ارغنون گویدم انا الیه راجعون کلمة فيها اشارة الى عدد اصول النشأت قال اهل المعرفة اصول النشأت فى البدو ثلثة عقلية روحانية وخيالية مثالية وحسية جسمانية وينتشاء كل منها بوسيلة علوم الانسان واعماله واماتيه فى العود ثلث اخرى بازائها ولكل منها من الانسان اصحاب واهل وكنتم ازواجا ثلثة وكلها انما نشأ من تنزلات الوجود ومعارجه وحركات الوجود صعودا لحركاته نزولا على التعاكس بين السلسلتين وكل مرتبة من احديهما غير نظيرتها من الاخرى وجودا وان كانت عينها حقيقة والالزم تحصيل الحاصل ومن هنا قيل ان الله لا يتجلى فى صورة مرتين وقد شبهوا هاتين السلسلتين بقوسى الدائرة اشعارا بان الحركة الثانية رجوعية انعطافية لا استقامية فالمتقدمة على الدنيا بعينها هى الجنة التى خرج عنها ابونا ادم وزوجته بخطيئتهما وهو وطن

العهد واخذ الميثاق من الذرية ومحل الملائكة المقربين و
المدبرين كل في مقامهم والمتاخرة عنها هي الجنة التي وعد
المتقون من السابقين واصحاب اليمين والاربع خير محض وحق
بحت وبهاء ومجد وسعادة ونعمة وجلال واكرام وحيوة سرمدية
واليها تشتاق العقول ونحوها تميل القلوب ولها تسعى الابدان
وعليها تتنافس النفوس وفي ذلك فليتنافس المتنافسون وما
بازاء الدنيا في العود هي جهنم الموعودة للاشقياء وهي شر محض و
باطل بحت وجهل مجرد وخيانة وخسارة وذلة وشقاوة ونقمة
وهوان وخسران لا يموت الحيوان فيها ولا يحيى واما الدنيا فهي
محل نشو الثلاث المتاخرة عنها ومادة وجودها وهي عالم الكون و
الفساد وفيها خير وشر وحق وباطل وعقل وجهل ولذة والم
الى غير ذلك من المتقابلات يموت الحيوان فيها ويحيى فهي الحد
المشترك بين عالمي الثواب والعقاب ليس بعذاب خالص و
لا بنعيم خالص والابدان تفنى لا نها لم تخلق لذاتها بل ليكون
وسيلة الى تحصيل الاخرى وتمتعا لها وبلغة اليها فلا بد من انقطاعها
ومصيرها الى البوار بعد تميز حقها من باطلها وطيبها من خبيثها
ورجوع كل الى معدنه ليميز الله الخبيث من الطيب ويجعل الخبيث
بعضه على بعض فيركمه جميعا فيجعله في جهنم والاخرة باقية ابدا
ببقاء باريها وقيومها لانها خلقت لذاتها لا لشيء اخر فهي محل الاقامة

ودار القرار كما في التنزيل انما هذه الحيوة الدنيا متاع وان الآخرة
هي دار القرار كلمة بها يتبين كيفية نشأة الآخرة من الاولى قال اهل ٤٥
المعرفة ان الانسان انما يتكون وينمو ويتم خلقته ويكمل خلقه باستحالات
وانقلابات تطرء على مادته ولا يمكن ذلك الا بحرارة غريزية محللة و
تلك الحرارة مستفادة من حركات الاجرام الفلكية المسخرة بامر الله
واشعتها كما ثبت في مقامه ثم ان استكمال نفس الانسان بحسب كلتا
قوتيه النظرية والعملية انما يتم بالحركات البدنية والفكرية والحركة
تحتاج الى الحرارة والحرارة والحركة متصاحبتان لا ينفك احديهما
عن الاخرى وكما ان جميع الحركات في هذا العالم ينتهي الى حركات
الافلاك سيما الفلك الاقصى فكذلك جميع الحرارة الغريزية
والاسطقسية ينتهي الى اضواء الكواكب سيما ضوء الشمس كما يظهر
عند التفتيش والاعتبار والاستقراء ثم ان كل مادة مصورة
بصورة ادنى اذا انتقلت الى ان يلبس صورة اعلى فذلك انما
يكون بان يحصل لها بصورتها الاولى شبه التعفن والهضم والانكسار
كالحبة المدفونة في الارض فما لم تضعف صورتها الجمادية ولم يتعفن
بالاستيلاء الحرارة عليها لم تقبل صورة نباتية وكذا القياس في
انتقالات النطفة في اطوارها النباتية والحيوانية وهكذا الحكم
في الترقيات الواقعة في النفس فانها مسبوقة بانكسارات و
انهضامات نفسانية ومنشاؤها الحركات البدنية في النسك الله بنفسه

رضي والرياضات.

والحركات الفكرية فى الفلك العقلية والكل منوط بحركات الافلاك
والكواكب باضوائها فالكمالات العلمية والعملية للنفوس التى بها
يحصل حياتها الاخروية وبها يتم نعيمها وغذاؤها وطعامها و
شرابها فى الجنة انما يحصل بحرارة الطبيعة الدينوية وكذلك
النقصانات والانحرافات التى تحصل لنفوس اهل النار بالعرض
فهذا العالم بمنزلة مطبخ ينضج فيه اطعمة اهل الجنة واهل النار
ويصلح ماكولاتهم بحرارة الحركات السماوية واشعة الكواكب فان
اعمال بنى آدم هى مواد اغذيتهما التى بها نشو نفوسهم وابدانهم
الاخروية فكلما كانت اعمال اهل الجنة فى هذه الدنيا اتم اعتدالا
واكثر نضجا من جهة الرياضات الدينوية والمتاعب البدنية فى
سبيل الله كانت اغذيتهم ~~اوفق واتم حلوها~~ وفواكههم واشربتهم
النفسانية الاخروية اوفق واتم حلوها واشد تقوية للحيوة الباقية
وكلما كانت اهل النار هنا اشد انحرافا عن العدالة ومنهج الشريعة
كانت اغذيتهم وفواكههم واشربتهم النفسانية الاخروية اشد ايلاما
واكثر تعذيبا وكما ان انحراف المزاج عن الاعتدال فى الطبيعة يورث
حرارة الحمى الشديدة كذلك الانحراف عن العدل فى الاخلاق و
الاعمال والعلوم يورث حرارة نار جهنم وليس لنار جهنم هذا الاشراق
والتلالؤ الذى نراه فى هذه النار الدنياوية لان هذه ليست
نارا محضة بل نار ونور واما النار المحضة فتمامها محرقة مؤذية

نزاعته وقد تبين بما ذكرناه ان الجنة والنار انما تنشأن من النفس
الانسانية وهما حالتان فى موضعهما وحالتان لها وتحدثان
لكل نفس بحدوثها وبلوغهما سن التميز وتعمران باعمالها ومدركاتها
واخلاقها وملكاتها التى تحصل لها من اول العمر الى آخره روى
ان النبى صلى الله عليه واله كان قاعدا فى المسجد فسمعوا هدة
عظيمة فارتاعوا فقال صلى الله عليه واله اتعرفون ما هذه
الهدة قالوا الله ورسوله اعلم قال الحجر القى من اعلى جهنم منذ سبعين
سنة الان وصل الى قعرها فكان وصوله الى قعرها وسقوطه فيها
هذه الهدة فما فرغ من كلامه صلى الله عليه واله الصراخ فى دار
منافق من المنافقين قد مات وكان عمره سبعين سنة فقال رسول
الله صلى الله عليه واله الله اكبر فعلمت علماء الصحابة ان هذا
الحجر هو ذلك المنافق وانه منذ خلقه الله تعالى يهوى فى جهنم
وبلغ عمره سبعين سنة فلما مات حصل فى قعرها قال الله تعالى
ان المنافقين فى الدرك الاسفل من النار قال بعض اهل المعرفة
ان الجنة التى تصل اليها فى الآخرة والنار التى يصل اليها من هو اهلها
فى الآخرة هو مشهودة اليوم لك من حيث محلها لا من حيث صورتها
فانت فيهما تتقلب على الحال التى انت عليها ولا تعلم انك فيهما فان
الصورة تحجبك التى تجلت لك فيها وسيأتى لهذا المعنى مزيد
بيان من القرآن والحديث ان شاء الله تعالى كلمة فيها اشارة

الى البرزخ ونفخ الصور والبرزخ هي الحالة التي تكون بين الموت
والبعث لغير الكمل قال الله تعالى ومن ورائهم برزخ الى يوم
يبعثون ويكون الروح في هذه المدة في بدنه المثالي الذي
يرى الانسان نفسه فيه في النوم وفي الحديث النبوي النوم
اخ الموت كما تنامون تموتون كما تستيقظون تبعثون وقال الله
سبحانه الله يتوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت في منامها
وروى في الكافي باسناده عن ابي الحسن الكاظم عليه السلام
انه قال في قصة لمنكري المعاد من الامم الماضية فاحدث الله
فيهم الاحلام ولم يكن قبل ذلك فاتوا نبيهم فاخبروه بما راوا وما
انكروا من ذلك فقال ان الله تعالى اراد ان يحتج عليكم بهذا هكذا تكون
ارواحكم اذا متم وان بليت ابدانكم تصير الارواح الى العقاب حتى
تبعث الابدان وباسناده الصحيح عن الصادق عليه السلام انه
قيل له يروون ان ارواح المؤمنين في حواصل طير خضر حول
العرش فقال لا المؤمن اكرم على الله من ان يجعل روحه في حواصل
طير ولكن في ابدان كابدانهم وفي رواية اخرى عنه عليه
السلام فاذا قبضه الله صير تلك الروح في قالب كقالبه في الدنيا
فياكلون ويشربون فاذا قدم عليهم القادم عرفوه بتلك الصورة
التي كانت في الدنيا وفي الاخرى ان الارواح في صفة الاجساد في
شجرة في الجنة تتعارف وتتسائل فاذا قدمت الروح على الارواح

تقول دعوها فانها قد اقبلت من هول عظيم ثم يسئلونها ما فعل فلان وما فعل فلان فان قالت لهم تركته حيّا ارجوه وان قالت لهم قد هلك قالوا قد هوى هوى وقد نبهنا فيما سبق على انية البرزخ ولمية وكيفيته وعلى ان الجسد المثالى هو الجسد الذى يتصرف فيه الروح وفى هذه النشاءة ايضا بتوسط فى هذا البدن المحسوس اذ هو معه الان وحيوته كحيوته ذاتية وهو متولد من هذه الاجسام الترابية وهذا البدن العنصري بمنزلة قشر وغلاف له كما قيل *گويم سخنى ز حشر چون برق از ميغ بشنو كه ندارم ز تو اين نكته دريغ اين جان تنت كه هست شمشير و غلاف آن روز بود غلافش از جوهر تيغ* وليشبه ان تكون الكناية عن هذه الصورة البرزخية الباقية بعد الموت ما عبر عنه بالطينة التى خلق منها او بعجب الذنب فى الاخبار روى فى الكافى عن الصادق عليه السلام انه سئل عن الميت هل يبلى جسده قال نعم حتى لا يبقى لحم ولا عظم الا طينته التى خلق منها فانها لا تبلى تبقى فى القبر مستديرة حتى يخلق منها كما خلق اول مرة وكان استدارها كناية عن انتقالها من حال الى حال من الدوران بمعنى الحركة وانما لا تبلى لانها لا تقبل البلى وسياتى بيان هذه الطينة فى كلمة ميراث الدرجات انشاء الله تعالى و فى الحديث النبوى ينشا الله النشأة الاخرة على عجب الذنب الذى يبقى من هذه النشاة الدنيا فعليه تركب النشأة الاخرة وفى رواية

اخرى كل ابن ادم يبلى الا عجب الذنب العجب بالسكون العظم
الذى فى اسفل الصلب عند العجز وفى تفسير ابى محمد العسكرى
عليه السلام عند تفسير قوله تعالى فقلنا اضربوه ببعضها
قال اخذ وا قطعة وهى عجز الذنب الذى منه خلق ابن ادم وعليه
يركب اذا اعيد خلقا جديدا ولعل الوجه فى هذه الكناية ان
الصورة البرزخية بما لا نها اخر ما يكتسب من البدن العنصرى
وان خلق من اصلها البدن العنصرى من وجه فصح التعبير
عنها بعجب الذنب الذى هو مؤخر البدن ويقوم عليها البدن
والى هذا نظر من اول عجب الذنب بالنفس ومن كنى عن الباقى
بعد الموت بالجوهر الفرد الذى لا يتجزى نظرا الى تجرد هذه الصورة
عن المادة وكما ان الاجزاء العنصرية للميت بحكم كل شئ يرجع
الى اصله يرجع كل منها الى امها تها السفلية كذلك القوى الروحانية
منه بحكم ارجعى الى ربك راضية مرضية ترجع الى اباءها العلوية و
امير جيشها الذى هو العقل والحيوة الذاتية فاذا نزل الانسان
من مركبه الكثيف المحلول الفانى ركب البدن المكتسب اللطيف
الباقى عريا عن لباس هذه النشأة منبها عن نومها فيسأل عن
دينه ويجيب فان كان من السعداء سار فى بساتين الملكوت
قائلا ربنا اتمم لنا نورنا واغفر لنا ويقول اتم لنا الساعة وانجز لنا
ما وعدتنا وان كان من الاشقياء وقع فى الهاوية والبرهوت

قائلا ربنا سمعنا وابصرنا فارجعنا نعمل صالحا غير الذى كنا نعمل
ويقول لا تقم لنا الساعة ولا تنجز لنا ما وعدتنا وفى الكافى فى
حديث سوال القبر عن امير المومنين عليه السلام فى عدو الله
فيضربان يا فوخه بمرزبة معهما ضربة ما خلق الله تعالى من دابة الا و
تذعرها ما خلا الثقلين وعن الباقر عليه السلام قال قال النبى
صلى الله عليه واله انى كنت لا نظر الى الابل والغنم وانا
ارعاها وليس من نبى الا وقد رعى الغنم فكنت انظر اليها قبل
النبوة وهى ممتلئة من المكينة وما حولها شئ يهيجها حتى تذعر
فتطير فاقول ما هذا واعجب حتى حدثنى جبرئيل عليه السلام
ان الكافر يضرب ضربة ما خلق الله شئ حتى سمعها ويذعرها
الا الثقلين فقلنا ان ذلك لضربة الكافر ومن لم يكن من السعداء
ولا من الاشقياء تولك فى سكرا نه حتى يبعث من غير سوال ففى
الكافى عن الصادق عليه السلام قال لا يسئل الا من محض الايمان
محضا او محض الكفر محضا وفى رواية اخرى والاخرون يلهون
عنهم وفى لفظ اخر لا يعبؤ بهم وروى شيخنا المفيد عنه عليه السلام
انه سئل عمن مات فى هذه الدار اين يكون روحه فقال من
مات وهو ماحض للايمان محضا او ماحض للكفر محضا نقلت
روحه من هيكله الى مثله فى الصورة وجوزى باعماله الى يوم
القيمة فاذا بعث الله من فى القبور انشاء جسمه ورد روحه

الی جسدہ وحشرہ لیوفیہ اعمالہ فالمؤمن تنزل روحہ من جسدہ
الی مثل جسدہ الی الصورۃ فیجعل فی جنۃ من جنان اللہ یتنعم فیہا
الی یوم الماب والکافر ینتقل روحہ من جسدہ الی مثلہ بعینہ فیجعل
فی نار فیعذب الی یوم القیمۃ وما ورد ان الملکین یقولان للمؤمن
بعد السؤال والجواب نم نومۃ الشاب لناعم او نم قریر العین
لا یبا فی سیرہ فی الملکوت و تنعمہ فی البرزخ لانہ کنایۃ
عن الاستراحۃ مع ان البرزخ نوم بالقیاس الی البعث وان کان
انتباہا بالاضافۃ الی الدنیا قال بعض اہل المعرفۃ ان المیت یجد
فی البرزخ اللذات والالام التی یستصحبہا الصور الحاصلۃ لہ
من العلم والعمل فی الخیر والشر و تصیر فیہ ملکۃ ذاتیۃ فحالہ فی ہذہ
المدۃ کحال النطفۃ فی الرحم والبذر فی الارض ینبت ویثمر ویختلف
علیہ اطوار النشأۃ الی ان یتولد یوم القیمۃ بالنفخۃ الاسرافیلیۃ و
یفیق من صعقۃ ویخرج من الہیأت المحیطۃ بہ کما یخرج الجنین من
القرار المکین لترکبن طبقا عن طبق فالموت ابتداء البعث و
اما الصور ففی الحدیث النبوی انہ قرن من نور یلتقمہ اسرافیل
وورد ان فیہ ثقبا بعدد الارواح قال بعض اہل المعرفۃ انہ
کنایۃ عن الحضرۃ البرزخیۃ التی ینتقل الیہا الارواح بعد
الموت فان القرن واسع ضیق اذ لا شیٔ اوسع من الخیال لحکمۃ
علی کل شیٔ وعلی ما لیس بشیٔ فانہ یتصور العدم المحض ولا اضیق

منه اذ ليس فى وسعه ان يتخيل امرا الا بصورة ولم يبعد ان يجرد
المعانى عن المواد اصلا فيرى العلم فى صورة لبن والشرع فى صورة
قيد الى غير ذلك مما يرى فى النوم وغيره واما كونه من نور فان
النور سبب الكشف والظهور جعل الله هذا الخيال نورا يدرك به
تصوير كل شئ فنوره لا يشبه الانوار وبه يدرك التجليات وهو
نور عين الخيال لا نور عين الحس قال فاذا قبض الله سبحانه
الارواح من هذه الاجسام الطبيعية حيث كانت اودعها صورا
جسدية هى مجموع هذا القرن النورى فجميع ما يدركه الانسان
بعد الموت فى البرزخ من الامور انما يدرك بعين الصورة التى
هو فيها فى القرن وهو ادراك حقيقى ومن الصور هناك ما هى
مقيدة عن التصرف ومنها ما هى مطلقة كارواح الانبياء عليهم
السلام كلها وارواح الشهداء ومنها ما يكون لها نظر الى عالم الدنيا
ومنها ما يتجلى للنايم فى هذه الدار فى حضرة الخيال التى هى
فيه وهو الذى يصدق رؤياه قال واعلاه الضيق واسفله
الواسع وكذلك خلقه الله فانه يتصور الحق فمن دونه من العالم
ولا شك ان الخلق يتسع ويتكثر بعد ما يتنزل الى ان يصل الى
الاشخاص قال والنفخة نفختان نفخة تطفى النار ونفخة تشعلها
ونفخ فى الصور فصعق من فى السموات ومن فى الارض الا من
شاء الله ثم نفخ فيه اخرى فاذا هم قيام ينظرون فبالنفخة الاولى

تموت الاجساد وتحيى الارواح وبالنفخة الثانية تقوم قياما بالحق
لابد وانها واشرقت الارض بنور ربها والنفخة من قبل الحق وان
كانت واحدة لاحاطته بجميع ماسواه لكنها بالنسبة الى الخلائق نفخات
متعددة حسب تعدد الاشخاص كما ان الازمنة والاوقات المتمايزة
ههنا انما هي ساعة واحدة بالقياس اليه وما امر الساعة الا واحدة
ماخلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة كلمة فيها اشارة الى
القيمة وانها الانسان الكامل قال اهل المعرفة اذا ماتت الخلائق
فيها كلهم على اختلاف انواع موتهم وفنون فنائهم واصناف
هلاكهم على حسب مراتبهم وجهاتهم الى ما فوقهم وحركاتهم
الى غاياتهم ووصولهم الى نهاياتهم ورجوع كل الى اصله من
الاملاك والافلاك والارواح والنفوس واجتمعوا جميعا على صعيد الحد
د فعة واحدة بالنفخة الاسرافيلية كما قال سبحانه ان كانت الا
صيحة واحدة فاذا هم جميع لدينا محضرون فعند ذلك
قامت القيمة الكبرى وظهر نور الانوار وانكشف الضوء الحقيقي
وتجلى جمال الاحدية ولم يبق للانوار والكواكب عنده ظهور فهي
مطموسة الانوار مطوية السموات بيمين الحق يوم نطوى
السماء كطى السجل للكتب كما بدانا اول خلق نعيده فالتحق كل فرع
الى اصله وكل مستفيض مع مفيضه وكل مستنير مع المنير
وجمع الشمس والقمر واتحدت النفوس بالارواح وزالت المباينة

بين الارواح والاشباح ووجعت السموات والارض الى ما كانتا
عليه قبل انفتافهما من الرتق فعادتا الى مقام الجمعية المعنوية
من هذه التفرقة الطبيعية وكذا العناصر كلها تنقلب نارا واحدة
غير هذه النار الاسطقسية وتصير الهيولى كلها بحرا مسجورا و
يتصل الثرى بالبحر ويتحد الفوق والتحت وانشقت السماء وانتثرت
النجوم وتزول الابعاد والاجسام ويرتفع الحواجز والحوائل ويتحد
ذو النور مع النور والفعل بالفاعل فلم يبق من القوى والحواس
تاثر وما للمحسوس بما هو محسوس عين ولا اثر لا يرون فيها شمسا
ولا زمهريرا وحملت الارض والجبال فدكتا دكة واحدة وتشاهد
الجبال كالعهن المنفوش لضعف وجودها ثم ينسف نسفا فيذرها
قاعا صفصفا لا ترى فيها عوجا ولا امتا وتبدل الارض غير
الارض فتمد مد الاديم وتبسط على قدر تسع الخلائق كلها وبرزوا
لله الواحد القهار والمخلصون عند ذلك عن البرازخ يتوجهون
الى الحضرة الربوبية فاذا هم من الاجداث الى ربهم ينسلون
فعدمت عند ذلك الاجال وزالت السنون والساعات و
لا يبقى الا الواحد القهار الذى اليه مصير جميع الامور بلا وقت
ولا زمان ولا حيز ولا مكان فلا قبل يومئذ ولا بعد ولا هنا ولا
هنالك ولا ستر ولا حجاب لان ذلك من لوازم الزمان المقتضى
للتغير والمكان الموجب للتكثر فاذا ارتفعا ارتفع الحجاب و

جمع

جمعت الخلائق دفعة واحدة كلمح البصر او هو اقرب في اوسع
مكان ذلك يوم مجموع له الناس وذلك يوم مشهود مع انه يوم
الفصل لامتياز الحق من الباطل فيه بخلاف الدنيا لتشابههما
يوم تقوم الساعة يومئذ يتفرقون ليميز الله الخبيث من الطيب
وهذا الفصل يقتضى ذلك الجمع هذا يوم الفصل جمعناكم و
الاولين ومن اطلق الله تعالى حقيقته عن قيد الزمان والمكان
يعرف ان مجمع الزمان وما يطابقه كساعة واحدة هى شان
واحد من شئون الله تعالى مشتمل على شئون التجليات الواقعة
كل يوم وساعة اذ كل يوم هو في شان لا يشغله شان عن شان
مع انه من جهة المخلوقات واختلاف قوابلها واستعداداتها
مقداره خمسون الف سنة وكذا مجموع الامكنة الواقعة في كل
وقت وان كنقطة ليشتمل على الجميع فكما اتصلت الانات في نظر
شهوده واتصلت الامكنة التى في كل ان فعلى هذا القياس
اتصلت الارض الموجودة الان مع الارض الموجودة في الازال
والاباد فهكذا تصير الاراضى كلها ارضا واحدة فيها الخلائق
كلها ووضع الكتاب وجئ بالنبيين والشهداء وقضى بينهم بالحق و
يتابون ويعاتبون والذين اتحدت اخرتهم بدنياهم في دار
الدنيا كما اخبر عنه امير المؤمنين عليه السلام بقوله لو كشف الغطاء
ما ازددت يقينا فثوابهم عين علمهم اعبد الله لا لرغبة

ولا لرهبة بل لانه اهل لان يعبد وانى اهل لان اعبد فلا انتظار
لهم للقيامة والبعث والثواب بل هم عين القيمة والبعث والثواب
ههنا بعثت انا والساعة كهاتين وجمع بين سبابتيه بل هم فى الجنة
من حيث المحل وان لم يكونوا فيها من حيث الصورة وذلك لفنائهم
بذواتهم الفانية عن انفاسها الباقية   زاده ثانيست احمد در جهان
صد قيامت بود اندرا وعيان   ز و قيامت را همين پرسيده اند   اى قيامت
تا قيامت راه چند   بازبان حال مى گفتى بسى   كز محشر حشر را پرسد كسى
بهر آن گفت آن رسول خوش پيام   رمز موتوا قبل موتوا يا كرام   همچنانكه مرده
ام من قبل موت   زان طرف آورده ام اين صيت و صوت   پس قيامت
شو قيامت را ببين   ديدن هر چيز را شرطست اين   واما اهل الحجاب و
الارتياب فلا يمكنهم الجمع بين المعرفة بطى السموات وما يتبعها من
الازمنة والحركات يوم القيمة وبين المعرفة بنشرها ههنا والعجب
انهم كما لم يؤمنوا بذلك الطى فى هذه الدنيا لاشتغالهم باحوال
الدنيا كذلك اذا بعثوا فى الاخرة انكروا زمان مكثهم فى الدنيا
ونشر الحركات فيها لاشتغالهم باهوال القيمة كما قال الله تعالى
ويوم يقوم الساعة يقسم المجرمون ما لبثوا غير ساعة كذلك كانوا
يؤفكون وقال الذين اوتوا العلم والايمان لقد لبثتم فى كتاب الله
الى يوم البعث فهذا يوم البعث ولكنكم كنتم لا تعلمون وبالجملة كما
ان وجود التعينات الخلقية انما هو بالتجليات الالهية فى

مراتب

مراتب الكثرة باسم الخالق والبارئ والمصور والمبدئ كذلك
زوالها بالتجليات الذاتية في مراتب الوحدة باسم القهار والواحد
والمغني والمعيد كلمة بها يتبين ان الانسان الكامل يرى ٦٨
امور الاخرة وهو في دار الدنيا ويرى ما يجري في الدنيا وهو
في دار الاخرة واندمج في الدارين قد مرت الاشارة الى هذه
المقاصد في الكلمات السابقة الا انا نريد ان نشيدها من
طريق النقل قال الله سبحانه كلا لو تعلمون علم اليقين لترون
الجحيم ثم لترونها عين اليقين وقال عز وجل ويستعجلونك بالعذاب
وان جهنم لمحيطة بالكافرين وقال جل ذكره ان الابرار لفي نعيم
وان الفجار لفي جحيم يصلونها يوم الدين وما هم عنها بغائبين
يعني في الدنيا فان الامر بالعكس والنار هي الغائبة عنهم وهم
فيهما من حيث المحل لا من حيث الصورة كما مرت الاشارة اليه
وقال تعالى الذين ياكلون اموال اليتامى ظلما انما ياكلون في
بطونهم نارا وسيصلون سعيرا وفي الحديث النبوي الذين
يشربون في آنية الذهب والفضة انما يجرجر في بطونهم نار جهنم
وفي كلام علي بن الحسين عليهما السلام اعلموا ان من خالف
اولياء الله ودان بغير دين الله واستبد بامره دون امر ولي
الله كان في نار تلتهب تاكل ابدانا قد غابت عنها ارواحها
وغلبت عليها شقوتها فهم موتى لا يجدون حر النار ولو كانوا

احياء لوجدوا مضض حر النار فاعتبروا يا اولى الابصار واحمدوا
الله على ما هديكم وقد ورد ان رسول الله صلى الله عليه واله
اخبر عن ضغطة سعد فى قبره وفى الكافى عن الصادق عليه
السلام قال ان رسول الله صلى الله عليه واله صلى بالناس
الصبح فنظر الى شاب فى المسجد وهو يخفق ويهوى برأسه مصفرا
لونه قد نحف جسمه وغارت عيناه فى رأسه فقال له رسول
الله صلى الله عليه واله كيف اصبحت يا فلان قال اصبحت
يا رسول الله موقنا فعجب رسول الله من قوله وقال له ان لكل
حقيقة فما حقيقة يقينك فقال ان يقينى يا رسول الله هو الذى
احزننى واسهر ليلى واظمأ هواجرى فعزفت نفسى عن الدنيا
وما فيها حتى كانى انظر الى عرش ربى وقد نصب للحساب و
حشر الخلايق كلهم لذلك وانا فيهم وكانى انظر الى اهل الجنة
يتنعمون فى الجنة ويتعارفون على الارائك يتكؤن وكانى انظر
الى اهل النار وهم فيها معذبون مصطرخون وكانى الان اسمع زفير
النار يدور فى مسامعى فقال رسول الله صلى الله عليه واله
لاصحابه هذا عبد نور الله قلبه بالايمان ثم قال له الزم ما
انت عليه فقال الشاب ادع الله لى يا رسول الله ان ارزق
الشهادة معك فدعا له رسول الله صلى الله عليه واله فلم
يلبث ان خرج بعض غزوات النبى صلى الله عليه واله فاستشهد

بعد تسعة نفر وكان هو العاشر وفي رواية اخرى انه كان ثقة بن مالك بن نعمان لا نصارى وفي الكافي في اخبار كثيرة عنهم عليهم السلام ان اعمال العباد تعرض على رسول الله والائمة عليهم السلام كل صباح ابرارها وفجارها وان المؤمن ليزور اهله بعد موته فيرى ما يحب ويستر عنه ما يكره وان الكافر ليزور اهله فيرى ما يكره ويستر عنه ما يحب وهذا يعم غير الكامل ايضا وقد ثبت ان حشر الخواص عند خروجهم من الدنيا وحشر العامة عند بعثهم من القبور فحيوة الخواص متصلة لا موت فيها في الحقيقة وحيوة العامة رجوع بعد مفارقة والحي لا يموت ولا يجوز عليه الموت ومن يجوز عليه الموت فهو ميت وان كان حيا كما قال الله تعالى افمن كان ميتا فاحييناه وجعلنا له نورا يمشي به في الناس كمن مثله في الظلمات ليس بخارج منها وقد ورد في حديث النبوي المؤمن حي في الدارين وعنهم عليهم السلام يموت الميت منا وليس بميت وقال الله تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا بل احياء عند ربهم يرزقون فرحين بما آتاهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم لا خوف عليهم ولا هم يحزنون فالعارفون بموتهم الاختياري وحياتهم الابدية يشاهدون كلتا النشاتين في كلتا النشأتين وينتقلون من الدنيا الى الجنة بغير توقف

وتاخیر شب رحلت ہم از بستر روم تا قصر حور العین اگر در وقت جان

۶۹ دادن تو باشی شمع بالینم کلمة فیها اشارة الی انواع

الحشر وتعدادها للانسان قال بعض اهل المعرفة ان الروح

الانسانی اوجده الله تعالیٰ حین اوجده مدبرا بصورة طبیعیة

متبدلة سواء کان فی الدنیا او فی البرزخ او فی الدار الاخرٰی

وحیث کان فاول صورة لبسها الصورة التی اخذ علیه فیها

المیثاق بالاقرار بالربوبیة لله علیه ثم انه حشر من تلک الصورة

الی هذه الصورة الجسمیة الدنیاویة وحبسها فی الرابع من شهر

تکوین صورة جسده فی بطن امه الی ساعة موته فاذا مات

حشر فی صورة اخری من حین موته الی وقت سؤاله فاذا

جاء وقت سؤاله حشر من تلک الصورة الی جسده المیت فیحیی

به ویوخذ بابصار الثقلین واسماعها من حیوته تلک الروح

الا من خصه الله تعالیٰ بالکشف عن ذلک من نبی او ولی

واما سایر الحیوانات فانهم یشاهدون ذلک عینا وسماعا

ثم یحشرون بعد السوال الی صورة اخری فی البرزخ یمسک فیها

الی نفخة البعث فیبعث من تلک الصورة ویحشر الی الصورة

التی کان فارقها فی الدنیا الکان بقی علیه سوال فان لم

یکن من اهل ذلک الصنف حشر فی الصورة التی یدخل بها الجنة

والمسئول یوم القیمة اذا فرغ من سؤاله حشر فی الصورة التی یدخل

بها الجنة او النار واهل النار كلهم مسئولون فاذا دخلوا الجنة واستقروا
فيها ثم دعوا الى الرؤية بادروا واحشروا فى صورة لا تصلح الا للرؤية
فاذا عادوا احشروا فى صورة تصلح للجنة وفى كل صورة ينسى صورته
التى كان عليها ويرجع حكمه الى حكم الصورة التى انتقل اليها و
حشر فيها فاذا دخل سوق الجنة وراى ما فيه من الصور فاى صورة
راها واستحسنها حشر فيها فلا يزال فى الجنة دايما يحشر من صورة
الى صورة الى ما لا نهاية له ليعلم بذلك الاتساع الالهى فكما لا يتكرر
عليه صورة التجلى كذلك يحتاج هذا المتجلى اليه ان يقابل كل صورة
يتجلى له بصورة اخرى ينظر اليه فى تجليه فلا يزال يحشر فى الصور
دائما ياخذها من سوق الجنة ولا يقبل من تلك الصور التى فى السوق
ولا يستحسن منها الا ما يناسب صورة التجلى التى يكون له فى المستقبل
لان تلك الصورة هى كالاستعداد الخاص لذلك التجلى فاعلم هذا
فانه من لباب المعرفة الالهية ولو تفطنت لعرفت انك الان كذلك
تحشر فى كل نفس الى الصورة الحال التى انت عليها ولكن يحجبك عن
ذلك رؤيتك المعهودة وان كنت تحس بانتقالك فى احوالك
التى فيها تتصرف فى ظاهرك وباطنك ولكن لا تعلم انها صور لكم
تدخل فيها فى كل ان وتحشر فيها ويبصرها العارفون صورا محسوسة
ثابتة ظاهرة بالعين اقول والسر فيه ان ادراك الشئ انما يكون
بتصور المدرك بصورة المدرك حين ادراكه له سواء بطريق

الاحساس او التخیل او التعقل وذلک لان الادراک لابد فیہ من نیل المدرک لذات المدرک فلو لم یتحد افنیلہ اما بخروجہ من ذاتہ الی ان یصل الیہ او بادخالہ ایاہ فی ذاتہ وکلاہما محال
ای برادر تو ہمین اندیشۂ ما بقی تو استخوان وریشۂ گر بود اندیشہ ات گل گلشنی ور بود خار تو ہیمہ گلخنی وللہ در القائل ہر دم از روی تو نقشی زدم راہ خیال باکہ گویم کہ درین پردہ چہا می بینم کلمتہ فیہا اشارۃ الی معنی لقاء اللہ عزوجل لقائہ سبحانہ عند اہل المعرفۃ عبارۃ عن معرفتہ عزوجل فی مقامی الجمع والتفصیل ورؤیۃ الحق فی الخلق ورؤیۃ الخلق فی الحق ورؤیۃ الوحدۃ فی الکثرۃ ورؤیۃ الکثرۃ فی الوحدۃ وبحیث لایحتجب العارف باحدہما عن الاخر ویکون کاملا فی العرفان ویکون صاحب الفرقان والقران کما قال اللہ تعالی ان تتقوا اللہ یجعل لکم فرقانا ای بین الحق والباطل وذلک بان اللہ ہو الحق وان ما تدعون من دونہ ہو الباطل فان ادنی مراتب التقوی الاتقاء عن المحرمات واعلاہا الاتقاء من مشاہدۃ الغیر وقال عزوجل فمن کان یرجوا لقاء ربہ فلیعمل عملا صالحا قالوا یعنی کان یرجوا مشاہدۃ ربہ فی مظاہرہ الاسمائیۃ والصفاتیۃ المسماۃ بالافاق والانفس فلیعمل عملا صالحا لذلک من الذکر والفکر الموصلین الیہ حتی یشاہد وجودا واحدا حقیقتہ بعین بصیرتہ لایشاہد معہ غیرہ کما قال ولایشرک بعبادۃ ربہ احدا وقال عزوجل سنریہم ایاتنا فی الافاق وفی انفسہم حتی یتبین

لهم انه الحق او ان ما یوعدنه هو الحق ظاهر فی مظاهره الاعینیه ثم قال او لم
یکف بربك ای بشهوده انه علی کل شیء شهید ثم قال الا انهم فی مریة
من لقاء ربهم الا انه بکل شیء محیط فان لقاء المحیط انما یکون مع محاط
والی ذلك اشار بقوله اینما تولوا فثم وجه الله لانه المحیط وشان المحیط
ذلك ولقاؤه بغیر هذا الوجه مستحیل وقال جل وعز کل شیء هالك
الا وجهه ای ازلا وابدا له الحکم فالیه ترجعون باسقاط الاضافات
والتعینات وهو مقام الجمع وذلك یوم الجمع وقال جل اسمه کل من
علیها فان ویبقی وجه ربك ذو الجلال والاکرام وهو اللقاء الموعود
فی القیمة الکبری وقال الله الذی رفع السموات بغیر عمد ترونها
ثم استوی علی العرش وسخر الشمس والقمر کل یجری لاجل مسمی یدبر الامر
یفصل الایات لعلکم بلقاء ربکم توقنون ای بمشاهدته فی مظاهره
والاجل القیمة وقال الله تعالی من کان یرجو لقاء الله فان اجل الله
لات ای القیامة المستلزمة للقائه این جان عاریت که بحافظ سپرده
دوست روزی که رخش ببینم وتسلیم وی کنم وذلك هو الفناء عن النفس
والبقاء بالحق میان عاشق ومعشوق هیچ حایل نیست تو خود حجاب خودی حافظ
از میان برخیز پای بر سر خود نه دوست در آغوش آر تا بکعبه وصلش
دوری تو یک گام است وقال عز وجل فلا تعلم نفس ما اخفی لهم من
قرة اعین ای من المعارف الحقیقیة والحقایق الالهیة التی هی قرة عین
البصیرة ونور سویداء القلب وفی الحدیث القدسی اعددت لعبادی

الصالحين ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر قيل
اى هيأت لهم لاجل معرفتهم ومشاهدتهم تحت اراضى قلوبهم من
العلوم والحقايق ما لا عين رأت من اعين هؤلاء المحجوبين ولا سمعت
اذانهم بمثلها ولا خطر على قلوبهم ذكرها لعدم مناسبتهم المعنوية مع
وجهه الحقيقى تو وطوبى وما وقامت يار فكر هر كس بقدر همت اوست
وقد قيل ان المعرفة بذر المشاهدة وفى الكافى عن الصادق عليه
السلام لو يعلم الناس ما فى فضل معرفة الله تعالى ما مدوا اعينهم الى
ما متع به الاعداء من زهرة الحيوة الدنيا ونعيمها وكانت دنياهم
اقل عندهم مما يطئونه بارجلهم وتنعموا بمعرفة الله تعالى وتلذذوا
بها تلذذ من لم يزل فى روضات الجنان مع اولياء الله گرچه ما
بندگان پادشهيم پادشاهان ملک صبح گهيم گنج در آستين کيسه تهى جام
گيتى نما و خاک رهيم هوشيار حضور و مست غرور بحر توحيد و غرقه گنهيم
گو غنيمت شمار همت ما که تو در خواب و ما بديده گهيم كلمة فيها
اشارة الى صحايف الاعمال وانها النفوس الانسانية كل ما يدركه الانسان
بحواسه يرتفع منه اثر الى روحه ويجتمع فى صحيفة ذاته وخزانة مدركاته
وكذلك كل مثقال ذرة من خير او شر يعمله يرى اثره مكتوبا ثمة و
سيما اذا تكررت بسببه الهيأت وتأكدت به الصفات وصار خلقا وملكة
فان ذلك ما يوجب خلود الثواب والعقاب فكل انسان نفسه صحيفة
اعماله وهو كتاب منطو اليوم عن مشاهدة الابصار وانما ينكشف بالموت

ودفع ما يورده الشواغل الحسية المعبر عنه بقوله سبحانه واذا الصحف
نشرت فاذا حان وقت ذلك وهو يوم تبلى السرائر صار الغيب شهادة
والسر علانية والخبر عيانا فيقال لقد كنت في غفلة من هذا فكشفنا
عنك غطاءك فبصرك اليوم حديد هذا كتابنا ينطق عليكم بالحق
انا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون فمن كان في غفلة من حساب سره فاذا
وقع بصره على ذلك والتفت الى صحيفة باطنه وصحيفة قلبه يقول ما
لهذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا احصيها ثم من كان
من اهل السعادة واصحاب اليمين وكانت معلوماته امورا قدسية
واعماله صالحة واخلاقه حسنة فقد اوتي كتابه بيمينه من جهة عليين
ان كتاب الابرار لفي عليين وما ادريك ما عليون كتاب مرقوم يشهده
المقربون وذلك لان كتابه من جنس الالواح العالية والصحف المكرمة
المرفوعة المطهرة بايدي سفرة كرام بررة فليس عليه سوى العرض كما قال
سبحانه فاما من اوتي كتابه بيمينه فيقول هاؤم اقرؤا كتابيه الى
قوله في الايام الخالية ومن كان من الاشقياء المردودين وكانت معلوماته
مقصورة على الجزئيات واعماله خبيثة واخلاقه سيئة فقد اوتي كتابه
بشماله من جهة سجين ان كتاب الفجار لفي سجين وما ادريك ما سجين
كتاب مرقوم ويل يومئذ للمكذبين وذلك لان كتابه من جنس الاوراق
السفلية وصحائف الحسية القابلة للاحراق فلاجرم يعذب بالنار
كما قال سبحانه واما من اوتي كتابه بشماله فيقول ياليتني لم اوت كتابيه

فالمراد ما حاسبه الى قوله لا يأكله الا الخاطئون واما من اوتى كتابه
وراء ظهره فهم الذين اوتوا الكتاب فنبذوه وراء ظهورهم واشتروا
به ثمنا قليلا فقيل لهم ارجعوا وراءكم فالتمسوا نورا فانه حين نبذوه
٧٢ وراء ظهره فظن ان لن يحور فسوف يدعو ثبورا ويصلى سعيرا كلمة
فيها اشارة الى الميزان وانه الانسان الكامل وهداه ان ميزان كل شئ
هو المعيار الذى به يعرف قدر ذلك الشئ فميزان يوم القيمة للناس
ما يوزن به قدر كل انسان وقيمته على حسب عقيدته وخلقه وعمله
وعمله ليجزى كل نفس بما كسبت وليس ذالك الا الانسان الكامل اذ به
وباتنفاء آثاره وترك ذلك القرب من طريقته والبعد عنها يعرف
مقدار الناس وقدر حسناتهم وسيئاتهم فميزان كل امة هو نبى تلك
الامة ووصى نبيها والشريعة التى اتى بها فمن ثقلت موازينه فاولئك
هم المفلحون ومن خفت موازينه فاولئك الذين خسروا انفسهم روى
الصدوق رحمه الله باسناده عن هشام بن سالم قال سالت ابا
عبدالله عليه السلام عن قول الله تعالى ونضع الموازين القسط ليوم
القيمة فلا تظلم نفس شيئا قال هم الانبياء والاوصياء وفى رواية اخرى
عنهم عليهم السلام نحن الموازين القسط وما ورد انه يوزن به الصحف
فالمراد بالصحف النفوس الانسانية كما تبين من الكلمة السابقة وما
ورد ان له لسانا وكفتين فتمثيل للمعنى بالصورة كما ورد فى سائر
نظائره وفى الاحتجاج عن الصادق عليه السلام انه قيل اوليس توزن

الاعمال

الاعمال قال لا ان الاعمال ليست اجساما وانما هى صفة ما عملوا وانما
يحتاج الى وزن الشئ من جهل عدد الاشياء ولا يعرف ثقلها و
خفتها ان الله تعالى لا يخفى عليه شئ قيل فما معنى الميزان قال العدل
قيل فما معناه فى كتابه فمن ثقلت موازينه قال فمن رجح عمله وفى التوحيد
عن امير المؤمنين عليه السلام فى قوله تعالى فاما من ثقلت موازينه
واما من خفت موازينه قال الحسنات ثقل الميزان والسيئات خفة
الميزان كلمة فيها اشارة على الصراط وانه لانسان الكامل و ٧٣
هداه لكل انسان من ابتداء حدوثه الى منتهى عمره انتقالات جبلية
وحركات طبعية اشتدادية لا يزال ينتقل من صورة الى صورة حتى
يتصل بالعالم العقلى ويلحق بالملاء الاعلى ان ساعده التوفيق وكان
من الكاملين او باصحاب اليمين ان كان من المتوسطين او يحشر
مع الشياطين والحشرات فى عالم الظلمات ان ولاه الطبع او الشيطان
وقارنه الخذلان وهذا المعنى الصراط المستقيم منه ما اذا سلكه
اوصله الى الجنة وهو ما اشتمل عليه الشرع وانك لتهدى على صراط
مستقيم صراط الله وهو صراط التوحيد والمعرفة والتوسط بين
الاضداد فى الاخلاق والتزام صوالح الاعمال وبالجملة صورة الهدى
الذى انشاه المومن لنفسه ما دام فى عالم الطبيعة وهو ادق من
الشعر واحد من السيف مظلم لا يهتدى اليه الا من جعل الله له نورا يمشى
به فى الناس يسعى الناس عليه على قدر انوارهم روى الصدوق فى

كتاب معاني الاخبار باسناده عن الصادق عليه السلام انه سئل عن
الصراط فقال هو الطريق الى معرفة الله عز وجل وهما صراطان صراط
في الدنيا وصراط في الاخرة واما الصراط الذي في الدنيا فهو الامام
المفترض الطاعة من عرفه في الدنيا واقتدى بهداه مر على الصراط الذي
هو جسر جهنم في الاخرة ومن لم يعرفه في الدنيا زلت قدمه عن الصراط
في الاخرة وتردى في نار جهنم وباسناده عنه ايضا قال الصراط
المستقيم امير المؤمنين عليه السلام وفي بصائر الدرجات عن الصادق
عليه السلام انه سئل عن قول الله عز وجل ان هذا صراط علي مستقيم فا[illegible]
قال هو والله علي هو والله الصراط والميزان وفي تفسير ابي محمد
العسكري الصراط المستقيم صراطان صراط في الدنيا وصراط في
الاخرة فاما الصراط المستقيم في الدنيا فهو ما قصر عن الغلو وارتفع
عن التقصير واستقام فلم يعدل الى شيء من الباطل والطريق الاخر
الطريق المؤمن الى الجنة وهو مستقيم لا يعدلون عن الجنة الى النار
ولا الى غير النار سوى الجنة وقد مر في كلام الصادق ان الصورة الا
نسانية هي الطريق المستقيم الى كل خير والجسر الممدود بين الجنة
والنار فالصراط والمار عليه شيء واحد في كل خطوة يضع قدمه
على راسه اعنى يعمل على مقتضى نور معرفته التي هي بمنزلة راسه
بل يضع علمه على قدمه اي يبني معرفته على نتيجة عمله الذي كان بناؤه
على المعرفة السابقة حتى يقطع المنازل ويصل الى الله والى الله المصير

ثم كلمة

۷۴ کلمة فيها اشارة الى اصناف الخلق فى النشأة الآخرة قال العلامة
الطوسى نصير الفرقة الناجية قدس الله سره كسانيكه درين عالم در
معرض سلوک راه آخرتند سه طایفه اند دکنتم ازواجا ثلثة فاصحاب الميمنة
ما اصحاب الميمنة واصحاب المشأمة ما اصحاب المشأمة والسابقون
السابقون وهم چنين فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق
بالخيرات سابقان اهل وحدتند از راه واز سلوک منزه بل خود مقصد همه
سالكان ايشانند ولا تعد عيناك عنهم ايشانند آنگروه كه ان حضرات
لم يعرفوا وان غابوا لم يفقدوا واهل يمين نيكان عالمند وايشانرا مراتب
بسيارست بحسب درجات بهشت ودر ثواب متفاوتند ولكل درجات مما
عملوا واهل شمال بدان عالمند وايشانرا اگرچه مراتبست بحسب دركات دوزخ
امادر عذاب متساويند قال لكل ضعف ولكن لا تعلمون وهمچنين انهم
فى العذاب يومئذ مشتركون وهرسه طايفه راگذر بر دوزخ ست
وان منكم الا واردها اما سابقان يمرون على الصراط كالبرق الخاطف
ايشانرا از دوزخ گزندى نرسد جزنا هاوهى خامدة سخن يكى از امامان
اهل بيت ست عليهم السلام بجواب آنكه پرسيده اند شمارا گذر بر دوزخ ست
اما اهل يمين را از دوزخ نجات دهند واهل شمال را دراينجا بگذارند ثم
ننجى الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جثيا سابقان واهل يمين به بهشت
رسند اما كمال اهل يمين به بهشت باشد وكمال بهشت بسابقان ان الجنة
اشوق الى سلمان من سلمان الى الجنة ايشانرا به بهشت التفاتى نبود لم

یدخلوها وهم یطمعون ایشان اهل اعرافند وعلی الاعراف رجال یعرفون
کلا بسیماهم ایشانرا همه حالها یکسان باشد لکیلا تاسوا علی مافاتکم ولا
تفرحوا بما اتاکم وصف حال ایشانست اهل شمال اهل تضادند باحوال متضاد
که درین عالم تقابلست مانند هستی ونیستی ومرگ وزندگانی وعلم وجهل وقدرت و
عجز ولذت والم وسعادت وشقاوت وامانده اند زیرا که بخود بازمانده اند
وازخود بخود خلاص نتوان یافت کلما نضجت جلودهم بدلناهم جلودا
غیرها لیذوقوا العذاب لاجرم همیشه میان دو طرف سموم وزمهریر مترددو
باشند گاه باین معذب وگاه بان لهم من فوقهم ظلل من النار ومن
تحتهم ظلل چون در دنیا در ربقهٔ طاعت که اوّل مرتبه ایست از مراتب ایمان
نیامده اند و زمام اختیار بدست خود گرفته بآخرت محجوب بمانده اند کلما ارادوا
ان یخرجوا منها اعیدوا فیها و اهل یمین اهل بهشتند همیشه در سلوک باشند
تا کمالی بعد از کمالی و درجهٔ بالائی درجه حاصل میکنند لهم غرف مبنیة از
عذاب اهل تضاد خلاص یافته اند لاخوف علیهم ولاهم یحزنون الحزن
علی ما فات والخوف مما یأت چون بدنیا مجبور بوده اند وما کان لمؤمن
ولامؤمنة اذا قضی الله ورسوله امرا ان یکون لهم الخیرة من
امرهم بآخرت مختار مطلق شده اند لهم فیها ما یشاؤن تا بحکم عدل هر
یکی را از جبر و اختیار نصیبی باشد پس اگر این طایفه را یکی از دو طرف تضاد
ملایمتی باشد این تضاد تضاد حقیقی باشد و ایشان بآن معاقب نباشند بل مثاب
باشند و آن مانند حرارت و برودت زنجبیل و کافور باشد که غرض بینند نه

چون

چون حرارت و برودت سموم و زمهریر که غیر نیران الا بوا و لیربون
من کاس کان مزاجها کافورا ویسقون فیها کاسا کان مزاجها
زنجبیلا همچنانکه منازعت اهل بهشت منازعتی مجازی باشد یتنازعون فیها
کاسا لا لغو فیها ولا تاثیما لاجرم چون و نزعنا ما فی صدورهم
من غل اخوانا علی سرر متقابلین اما مخاصمت اهل تضاد مخاصمتی
حقیقی باشد ان ذلک لحق تخاصم اهل النار تا لاجرم کلما دخلت
امة لعنت اختها پس حرارت برودت که متضاداند گاه هرد و طرف
سبب عذاب قومیند چنانکه اهل دوزخ را گاه یکطرف سبب راحت قومی است
و آن برد و سلام است اهل برد الیقین را و دگر طرف که نار است سبب عذاب
کسانیکه مقابل ایشان باشند الظانین باهد ظن السوء و گاه هرد و طرف
سبب راحت قومی اند چنانکه در زنجبیل و کافور گفتیم و همچنین نار گاه عذاب
قومی است مانند نار الجحیم و گاه راحت قومی مانند آن نار که شخصی از قسیم
الجنة والنار علیه السلام التماس کرد که یا قسیم النار را جعلنی من اهل النار تا
او بخندید و گفت جعلتك و بعد با دیگر حاضران گفت که میخواهد که از اهل
فنا باشد و نیستی هم اصناف است نیستی قهر که بقیامت خاص و عام را باشد
کل شیء هالك الا وجهه و نیستی لطف که اهل وحدت را باشد من احبنی
محوت اثره و نیستی عنف که اهل دوزخ را باشد لا تبقی ولا تذر

کلمة فیها اشارة الی اقسام الجنة والنار و مبدأ نشو کل منهما ۷۵

الاخروی اما جنة او نار و الجنة جنتان جنة معقولة للمقربین و هو العالم

العقلي بما هو متأخر عن هذه النشأة الدنيا ويتراخى عما يحصل منه في سلسلة
العود وهي انما تنشأ من العلوم الحقة والمعارف اليقينية الحاصلة
ههنا فان العزة في هذه الدنيا بذل المشاهدة في الآخرة واللذة
الكاملة موقوفة على المشاهدة فان الوجود لذيذ وكمال اللذة في المعارف
التي هي مقتضى طباع القوة العاقلة من العلم بالله وملائكته وكتبه
ورسله واليوم الآخر اذا صارت مشاهدة للنفس كانت لها لذة لا
يدرك الوصف كنهها ولهذا ورد في الحديث لا عيش الا عيش
الآخرة وفي الكافي عن الصادق عليه السلام لو يعلم الناس ما في
فضل معرفة الله ما مدوا اعينهم الى ما متع به الاعداء الحديث وقد
مضى وفي بصائر الدرجات عن نضر بن قابوس قال سألت ابا عبد
الله عليه السلام عن قول الله عز وجل ظل ممدود وماء مسكوب
وفاكهة كثيرة لا مقطوعة ولا ممنوعة قال يا نضر انه ليس حيث يذهب
الناس انما هو العالم وما يخرج منه وجنة محسوسة لهم اين ولا صاحب
اليمين وهو العالم الخيالي الجسم بما هو متأخر فان الخيال في الآخرة
يتجسم ويصير عين الحس الظاهر ويتحد به وهي انما تنشأ من الاخلاق
الفاضلة والاقوال الصادقة والاعمال الصالحة بابداع النفس
الانسانية المتصفة بها الصور الملذة من الحور والقصور والغلمان
واللؤلؤ والمرجان في عالمها وصقعها فان للنفس اقتدارا على
ذلك ولكنها ما دامت في هذه النشأة لا يترتب عليها آثارها

لضعفها واشتغالها بالمحسوسات فاذا قويت وصفت وزالت الشواغل
والحصرت القوى كلها فى قوة واحدة وهى المتخيلة وصارت عينا
باصرة للنفس وقدرة فعالة وانقلب العلم مشاهدة فلا يخطر بالبال
شئ يميل اليه النفس الا ويوجد فى الحال باذن الله اى يوجد بحيث
يراه ويتعيان ويحس به احساسا قويا لا اقوى منه واليه الاشارة
بقوله صلى الله عليه وآله ان فى الجنة سوقا يباع فيه الصور يباع فيه
الصور والسوق عبارة عن اللطف الالهى الذى هو منبع القدرة
على اختلاف الصور بحسب المشية ونيلها بالحس وفى الحديث القدسى
يا بن آدم خلقتك للبقاء وانا حى لا اموت اطعنى فيما امرتك به
وانته عما نهيتك عنه اجعلك مثلى حيا لا تموت انا الذى اقول لشئ
كن فيكون فيما امرتك به اجعلك مثلى اذا قلت لشئ كن فيكون
وزاد فى حديث اخر قال النبى صلى الله عليه وآله فلا يقول احد
من اهل الجنة لشئ كن الا ويكون وكذلك النار ناران نار
معقولة تطلع على الافئدة للمنافقين والمتكبرين والمكذبين ونار محسوسة
تحرق الابدان اعدت للكافرين وكلتاهما انما تكونان فى العالم الخيالى
المتجسم احديهما وهى المعقولة انما تنشأ فيه بتبعية عالم العقل بسبب
فقدان المعارف والكمالات العقلية اما بانكارها وجحدها او
بالحرمان عنها بعد ادراكها والشوق اليها بحسب حصول اضدادها
بالجهل المركب وفقد القوة الهيولانية وحصول فعلية الشيطنة

والاعوجاج ورسوخ العقايد الباطلة في الوهم والعقل فانه لم يتألم حيث لا حظ له من الشقاء وليس من دار الشقاء الا من اشتاق اليه وحرم الوصول ويسمى المه المًا عقليًا مشاكلة اللذة العقلية ومقابلتها اذ الم يرجع في الحقيقة الى العدم والعدم انما يعرف و يمتاز بالوجود واما النقص بحسب الغريزة فلا الم بسببه بل هي منزلة الموت والزمانة في الاعضاء من غير شعور بهما وكلاهما مشتركان في عدم الانجبار في الاخرة الا ان البله منا ادنى الى الخلاص من فطانة بتراء فالعذاب لهولاء عظيم ولاولئك اليم والنار الاخرى وهي المحسوسة انما تنشاء في الخيال المتجسم بوسيلة هذه النشات الدنياوية وبسبب فقدان متاعها بعد حصول الالفة والتعلق بها والاخلاد اليها وارتكاب الاعمال السيئة والاقوال الكاذبة والاخلاق الرديئة فان النفس بسبب ذلك تنشاء في عالمها صورا موذية مناسبة لها من الحيات والعقارب والسموم واليحموم وغيرها فتاذى بها ولا تقدر على عدم انشائها كما انها اذا اصابتها مصيبة في الدنيا فكلما تخطرها ببالها اغتمت وتاذت ولا يمكن ان لا تخطرها ولكنها في الدنيا يغفل عنها احيانا بسبب الشواغل بخلاف الاخرة فانها لا تنفك عنها لعدم الشاغل وصفاء المحل وقوته وصيرورة القوى كلها قوة واحدة الا ان هذه الهيئات لما كانت غريبة عن جوهر النفس وكذا ما يلزمها فلا يبعد ان تزول في مدة من

الدهر متفاوتة حسب تفاوت العلايق فی رسوخها وضعفها و
کثرتها وقلتها ان یشاء الله فیخرج من النار من فی قلبه مثقال
ذرة من الایمان فمن یعمل مثقال ذرة خیرا یره ومن یعمل مثقال ذرة شرا یره ان الله لا یغفر ان
یشرك به ویغفر ما دون ذلك لمن یشاء وفی اعتقادات الصدوق
رحمه الله روی انه لا یصیب احدا من اهل التوحید الم فی النار
وانما تصیبهم الالام عند الخروج منها فتکون تلك الالام جزاء بما
کسبت ایدیهم وما الله بظلام للعبید وباسناده عن ابن عباس
قال قال النبی صلی الله علیه وآله وسلم والذی بعثنی بالحق بشیرا
لا یعذب الله بالنار موحدا ابدا فان اهل التوحید یشفعون
فیشفعون وفی کتاب التمحیص عن امیر المؤمنین علیه السلام قال
ما من شیعتنا احد یقارف امرا نهیناه عنه فیموت حتی یبتلی ببلیة
یمحص بها ذنوبه اما فی مال او ولد واما فی نفسه حتی یلقی الله محبنا
وما له من ذنب وانه لیبقی علیه شیء من ذنوبه فیشدد علیه عند موته
فتمحص ذنوبه وفیه عن عبد الله بن سنان قال سمعت ابا عبد الله
علیه السلام یقول الحمی رائد الموت وهی سجن الله فی ارضه وهی حظ المؤمن
من النار وعن عمر بن یزید قال قلت لابی عبد الله علیه السلام
انی سمعتك وانت تقول کل شیعتنا فی الجنة علی ما کان منهم قال
صدقت کلهم والله فی الجنة قال قلت جعلت فداك ان الذنوب
کثیرة کبار فقال اما فی القیمة فکلکم فی الجنة بشفاعة النبی المطاع

او وصى النبى ولكن واللہ الخوف عليكم فى البرزخ قلت وما البرزخ
قال القبر حين موته الى يوم القيمة كلمة فيها اشارة الى حقيقة
جهنم وانها مخلوقة بالعرض قال اهل المعرفة ان جهنم ليست بدار
حقيقية متاصلة لانها صورة غضب الله كما ان الجنة صورة رحمة
الله وقد ثبت ان رحمة الله ذاتية واسعة كل شئ و غضب الله عارضى
وكذا الخيرات صادرة بالذات والشرور واقعة بالعرض فعلى
هذا الابدان يكون الجنة موجودة بالذات وجهنم مقدرة بالعرض
والتبع وا صل جهنم من الدنيا فان مادتها وهى تعلق النفس بامور
الدنيا من حيث هى دنيا وصورتها هو صورة الهيئات المؤلمة
الاعدام والنقائص فان الاعدام والنقائص وان كانت من حيث
هى امور سلبية غير مؤثرة ولا معذبة الا ان صورها الحضورية
وحضورها الخارجية ضرب من الوجود للشئ الموصوف بها وهى
من هذه الجهة شرور حقيقية حاصلة للشئ الا ترى ان تفرق
الاتصال مع انه امر عدمى لانه عبارة عن زوال الاتصال عما من شانه
الاتصال فهو غاية الالم للمحل اللامس به لانه عدم محسوس مشهود
للنفس واذا كان العدم موجودا كان شرا حقيقيا ويكون ادراكه
اللمسى ادراك امر منافى حاصل بنفسه لان العلم الشهودى هو بعينه
وجود المعلوم الخارجى والمعلوم بهذا العلم اذا كان عدما خارجيا كان
ذلك العدم مع كونه عدما امرا موجودا فيكون شرا حقيقيا فهو غاية

الالم وغاية الشر فصورة جهنم فى الاخرة هى صورة الالام التى هى اعدام ونقائص حاصلة للنفس فالنفوس الشقية ما دامت على فطرة تدرك بها النقائص والاعدام الموصوفة بها التى من شان تلك النفوس ان تتصف بمقابلاتها تكون لها الام شديدة بحسبها فتلك الالام باقية فيها الى ان يزول عنها ادراكها اما بتبدل فطرتها الى فطرة اولى واحسن من تلك الفطرة او بزوال تلك النقائص والاعدام بحصول مقابلاتها من جهة وتفاع حال تلك النفوس وقوة كمالاتها واشتغالها وادراكها امور عالية كانت تعتقدها من قبل وصارت ذاهلة عنها ممنوعة عن ادراكها بانصراف توجهها عنها الى تلك الشواغل الحسية فعلى التقديرين يزول العذاب ويحصل الراحة والحاصل ان جهنم هى صورة الدنيا من حيث هى دنيا حاصلة فى موضوع النفس يوم القيمة فتلك الصورة الجهنمية مشتملة على جميع ما فى السموات والارض من حيث نقائصها وشرورها لا من حيث كمالاتها وخيراتها فانها من حيث كمالاتها وخيراتها هى الجنة فالنفس ما دامت فى هذا العالم تدرك الموجودات الحسية بهذه الحواس البدنية وكلما يدرك بهذه الحواس يكون مخلوطا غير متميز حقه من باطله وصحيحه من فاسده فترى الشمس والقمر والنجوم والسماء والارض على صورة مخلوطة مشتبهة فيزعم ان لها بقاء وثباتا وان ضوء الشمس ونور القمر والكواكب بحسب الحقيقة على هذه الهيئات وانها

ذاتية لتلك الاجرام قايمة بها لا بغيرها وان السماء والارض كل منهما على هذه الهيئة التي يدركها الحس من البقاء والثبات والارتفاع والانخفاض والوضع والترتيب فاذا جاء يوم القيمة تبدلت هذه الاشياء غيرها وانفصل ماهاهنا عما ليس لها وامتاز حقها من باطلها ونورها العرضي من ظلمتها الاصلية وخبيثها من الطيب كما قال تعالى وما كان الله ليذر المؤمنين على ما انتم عليه حتى يميز الخبيث من الطيب وقال عز وجل ليميز الله الخبيث من الطيب ويجعل الخبيث بعضه على بعض فيركمه جميعا فيجعله في جهنم فصورة جهنم عبارة عن الحقيقة الاصلية لهذا العالم متميزة عما هو خارج عنها من الخيرات والكمالات فاذا قامت القيمة فاستقر كل طايفة في دارها ورجع كل صورة الى حقيقتها فيكون الحكم في اهل الجنة بحسب ما يعطيه الامر الالهي في النشأة الاخرة ويكون الحكم في اهل النار بحسب ما يعطيها الامر الالهي في مادة هذا العالم الذي اودع الله في حركات الافلاك وفي الكواكب المطموسة انوارها فهي كواكب لكنها مطموسة الانوار في القيمة والشمس شمس لكنها منكسفة النور لان انوارها مستفادة من مباديها الاصلية فهي بالحقيقة قائمة بتلك المبادي لا بهذه الاجرام روى علي بن ابراهيم في تفسيره عن ابي الحسن الرضا عليه السلام انه قال ان الشمس والقمر ايتان من ايات الله يجريان بامره مطيعتان له ضوءهما من نور عرشه وحرهما من جهنم واذا كانت القيمة عاد الى العرش نورهما

وعاد الى النار حرها فلا يكون شمس ولا زمهرير ليست دار الروحانية
خالصة بل هي مكدرة مشوبة بهذا العالم نكانما هي هذا العالم انتقل الى
الاخرة بسائق القهرمان وزمام التسخير فالجهنمي يريد ما لا يجد ويشتهي
ما يضره ويفعل ما يكرهه ويختار ما يعذب به ويهرب عما يصحبه قايلا
ياليت بيني وبينك بعد المشرقين فبئس القرين وجميع مشتهيا ته عقاربه
وحياته وبالجملة جهنم وما فيها حقيقة الدنيا ومشتهياتها تصورت
للنفوس الشقية بصورة مؤلمة معذبة بها محرقة لا بدانها مذيبة للحومها
وشحومها مبدلة لجلودها مشوهة لخلقها مسودة لوجوهها كلمة
فيها مزيد بيان لحقيقة النشاءة الاخرة قال بعض اهل العرفان ان
الاجسام في النشاءة الاخرة تكون منطوية في الارواح والارواح تكون
لها ظروفا ظاهرة بعكس ما يرى في الدنيا فالحكم هناك للروح ولهذا
يتحولون في اى صورة شاء لغلبة الروحانية عليهم وغيبة الجسمية فيها
كما هم اليوم عندنا الملائكة وعالم الارواح يظهرون في اى صورة
شاؤا وقال النشأة الاخرة في الحقيقة هي باطن هذه النشاءة التي
الظاهرة فيبطن هناك ما ظهر الان ويظهر ما بطن على وجه جامع بين
احكام ما بطن الان فظهر ما سبخ من هذا البطون والظهور والجمع
والتركيب ثم عند الصراط يفارق السعداء ما يبقى فيهم من خواص
هذا المزاج ما هو عنصري غير طبيعي ويبقى معهم ارواح قوى هذه
النشأة وجواهرها الاصلية المتركبة بالتركيب الابدي الطبيعي الغير

العنصرى وصورة الجمع والتاليف العينى الانسانى واهل الشقاء ينفصل
عنهم ما قد كان فيهم من ارواح القوى الانسانية والصفات الروحانية
ويتوفر فى نشآتهم صور الارواح المزاجية الانحرافية والصفات الرذيلة
والكيفيات الرديئة الحاصلة فى تصوراتهم واذهانهم والتى ترتبت
عليها افعالهم فى الدار الدنيا واقوالهم وينضم الى صورهم ما تحلل
من اجزائهم البدنية فى هذه النشاءة فان كل ما تحلل من ابدانهم
يعاد اليهم ويجمع لديهم بصورة ما فارقهم عقلاً وعلماً وعملاً وحالاً ونسياً
يقتضيه ذلك الجمع والتركيب الذى يغلب عليه حكم الصورة على الروحانية
واهل الجنة بالعكس فان اكثر قواها المزاجية والصفات الطبيعية وما
تحلل من ابدانهم ينقلب بوجه غريب شبيه بالاستحالة صوراً روحانية مع
بقاء حقيقة الجسم وباطن صورة الصعداء والباطن ههنا مطلق
والظاهر مقيد والامر هناك بالعكس حكم الاطلاق فى ظاهر
النشاة الجنانية وحكم التقييد فى باطنها وغالب الحكم والاثر فيما
ظهر هناك لما بطن ههنا وبالعكس كلمة فيها اشارة الى سر

٧٨

الدرجات والدركات وتبديل السيئات والحسنات ان الدرجات
الجنة على عدد دركات النار فما من درج من الجنة الا ويقابله درك
من النار وذلك لان الانسان لا يخلوا اما ان يعمل بالامر او لا يعمل فان عمل
كان له فى الجنة درجة معينه لذلك العمل وخاصة وفى موازنة
هذه الدرجة المخصوصة بهذا العمل الخاص فاذا تركها الانسان دركة فى النار

لو سقطت حصاة من تلك الدرجة لوقعت على خط استواء على ذلك
الدرك فاذا سقط الانسان من العمل بما امر فلم يعمل كان ذلك الترك
لذلك العمل عين سقوطه الى ذلك الدرك قال الله تعالى فاطلع فرآه في سواء
الجحيم فان الاطلاع على شيء انما يكون من اعلى الى اسفل والسواء هنا الموازنة
على الاعتدال فما رآه الا في ذلك الدرك الذي في موازنته درجته
فان العمل الذي نال به هذا الرجل تلك الدرجة تركه هذا الرجل
الاخر الذي كان قرينه في الدنيا بعينه ولما كان الموحد منعما التوحيد
وطينته التي من عليين ان يكون من اهل النار والمشرك قطع به الشرك وطينته التي
من سجين من دار الكرامة فجميع جزاء علم المشرك وعمله وقوله الذي
لو كان موحدا جوزي عليه في الجنة بحسبه يعطى للموحد الجاهل بذلك
العلم المفرط في ذلك العمل التارك لذلك القول وجميع جزاء جهل الموحد و
تفريطه وتركه لذلك القول الذي لو كان مشركا لحصل له في النار
يعطى لذلك المشرك الذي لا حظ له في الاخرة في الجنة فاذا رأى
المشرك ما كان يستحقه لو كان سعيدا يقول يا رب هذا لي وهو جزاء على
فيقول الله تعالى تدجانيتك على ذلك كله بما انعمت به عليك من كذا
وكذا فيقرره عليه جميع ما انعم عليه في الدنيا جزاء لمكارم اخلاقه فالقول
بها والتحريص عليها والعلم بمواقعها دون نعمه الممتن عليه في خلقه
المبتدأة التي ليست بجزاء فيراها المشرك هنالك بما قد كشف الله له
من علم الموازنة فيقول صدقت فيقول الله عز وجل له فما نقصت لك

من جزائك شيئا والشرك قطع بك من دخول دار الكرامة تنزل فيها على مواز نة هذه الاعمال ولكن انزل من النار على دركات من نزل على درجات تلك الاعمال فان صاحبها منعه التوحيد ان يكون من اهل هذه الدار فهذا هو من الميراث التي بين اهل الجنة والنار كما ورد في الايات والاخبار روى عن النبي صلى الله عليه وآله في قوله سبحانه اولئك هم الوارثون الذين يرثون الفردوس قال ما منكم الا وله منزل في الجنة ومنزل في النار فان مات ودخل النار ورث اهل الجنة منزله ان قيل كيف يعطى المشرك جزاء معصية الموحد ويعطى الموحد جزاء طاعة المشرك وكيف يليق هذا بالعدل قلنا ذلك لان المشرك بحسب مقتضى طينته الخبيثة انما يحن وينزع الى المعاصي بطبيعته وسجيته وضميره معقود على فعلها دائما ان تيسر له لانه من اهلها كما قال الله تعالى فيهم ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه والافعال الحسنة غريبة منه ليس صدورها من طينته الاصلية وهذا بخلاف المؤمن فانه بحسب مقتضى طينته الطيبة انما يرتكب القبيح بكره من عقله ووجل من قلبه وخوف من ربه لان صدوره منه غريب من سجيته وطبعه الاصلي اذ ليس هو من اهله ولهذا لا يعاقب عليه بل يثاب بما لم يفعل من الخيرات بحنينه اليها وحرصه عليها وعقد ضميره على فعلها دائما ان تيسر له فان الاعمال بالنيات وانما لكل امرء ما نوى وانما ينوى كل ما يناسب طينته الاصلية ويقتضيه جبلته التي خلق عليها قال الله تعالى قل

كل

كل يعمل على شاكلته فربكم اعلم بمن هو اهدى سبيلا وفي الحديث انما يجمع
الناس الرضا والسخط فمن رضى شيئاً فكانما اتى به وان لم يفعله ومن
سخط شيئاً فكانما اباه وان فعله وكما يجازى المشرك بحسناته في
الدنيا بالنعم الدنيوية كذلك الموحد يجازى بسيئاته في الدنيا بما
يصيبه من الالام فيها ثم بتشديد الموت عليه ثم بعذاب البرزخ ان
بقى من الجزاء بقية حتى يلقى الله طاهراً مطهراً كما ورد في الايات و
الاخبار ويدل على هذا التحقيق ما روينا عن ابى اسحاق الليثى عن
الباقر عليه السلام في حديث طويل اخذنا منه موضع الحاجة انه قال
اعلم ان الله عز وجل خلق ارضاً طيبة طاهرة وفجر فيها ماء عذباً زلالا
فراتاً سائغاً فعرض عليها ولايتنا اهل البيت فقبلتها فاجرى عليها
ذلك الماء سبعة ايام ثم نضب عنها ذلك الماء بعد السابع فاخذ من
صفوة ذلك الطين طيناً فجعله طين الائمة ثم اخذ جل جلاله ثفل
ذلك الطين فخلق منه شيعتنا ومحبونا من فضل طينتنا فلو ترك طينتكم
يا ابراهيم كما ترك طينتنا لكنتم انتم ونحن سواء قلت يا بن رسول الله
ما صنع بطينتنا قال مزج طينتكم ولم يمزج طينتنا قلت يا بن رسول
الله وبما ذا مزج طينتنا قال عليه السلام خلق الله عز وجل ارضاً
سبخة خبيثة منتنة وفجر فيها ماء اجاجاً مالحاً اسناً ثم عرض عليها جلت
عظمته ولاية امير المؤمنين عليه السلام فلم تقبلها واجرى ذلك الماء
عليها سبعة ايام ثم نضب ذلك الماء عنها ثم اخذ من كدورة ذلك

الطين المنتن الخبيث وخلق منه ائمة الكفر والطغاة والفجرة ثم عمد الى بقية ذلك الطين فمزجه بطينتكم ولو ترك طينهم على حاله ولم يمزج بطينتكم ما عملوا ابدا صالحا ولا ادوا الامانة الى احد ولا شهدوا الشهادتين ولا صاموا ولا صلوا ولا زكوا ولا حجوا ولا اشبهوكم في الصور ايضا يا ابراهيم ليس شيء اعظم على المؤمن ان يرى صورة حسنة في عدو من اعداء الله عز وجل والمؤمن لا يعلم ان تلك الصورة من طين المؤمن ومزاجه يا ابراهيم ثم مزج الطينتان بالماء الاول والماء الثاني فما تراه من شيعتنا ومحبينا من ربا وزنا ولواطة وخيانة وشرب خمر وترك صلوة وصيام وزكوة وحج وجهاد فهي كلها من عدونا الناصب وسنخه ومزاجه الذي مزج بطينته وما رايته في هذا العدو الناصب من الزهد والعبادة والمواظبة على الصلوة واداء الزكوة والصوم والحج والجهاد واعمال البر والخير فذلك كله من طين المؤمن وسنخه ومزاجه فاذا عرض اعمال المؤمن واعمال الناصب على الله يقول الله عز وجل انا عدل لا اجور ومنصف لا اظلم وعزتي وجلالي وعلو مكاني ما اظلم مؤمنا بذنب مرتكب من سنخ الناصب وطينته ومزاجه هذه الاعمال الصالحة كلها من طين المؤمن ومزاجه والاعمال الرديئة التي كانت من المؤمن من طين العدو الناصب ويلزم الله تعالى كل واحد منهم ما هو من اصله وجوهره وطينته وهو اعلم بعباده من الخلائق كلهم اترى يا ابراهيم ههنا ظلما او جورا وعدوانا ثم قرأ

عليه السلام فما ذا هذا ان ناخذ الا من وجدنا متاعنا عنده انا اذا لظالمون يا ابراهيم ان الشمس اذا طلعت فبدا شعاعها فى البلدان كلها اهو بائن من القرص ام هو متصل بها شعاعها يبلغ فى الدنيا فى المشرق والمغرب حتى اذا غابت يعود الشعاع ويرجع اليها اليس ذالك كذالك قلت بلى يا ابن رسول الله قال كذالك كل شئ يرجع الى اصله وجوهره وعنصره فاذا كان يوم القيمة ينزع الله من العدو الناصب سنخ المؤمن ومزاجه وطينته وجوهره وعنصره مع جميع اعماله الصالحة ويرده الى المؤمن وينزع الله تعالى من المؤمن سنخ الناصب ومزاجه وطينته وجوهره وعنصره مع جميع اعماله السيئة الردية ويرده الى الناصب عدلا منه جل جلاله وتقدست اسمائه ويقول للناصب لا ظلم عليك هذه الاعمال الخبيثة من طينتك ومزاجك وانت اولى بها وهذه الاعمال الصالحة من طين المؤمن ومزاجه وهو اولى بها اليوم تجزى كل نفس بما كسبت لا ظلم اليوم ان الله سريع الحساب افترى ههنا ظلما وجورا قلت لا يا ابن رسول الله بل ارى حكمة بالغة فاضلة وعدلا بينا واضحا ثم قال عليه السلام ازيدك بيانا فى هذا المعنى من القرآن قلت بلى يا ابن رسول الله قال اليس الله يقول الخبيثات للخبيثين والخبيثون للخبيثات والطيبات للطيبين والطيبون للطيبات اولئك مبرؤن مما يقولون لهم مغفرة ورزق كريم وقال عز وجل والذين كفروا الى

جهنم يحشرون ليميز الله الخبيث من الطيب ويجعل الخبيث بعضه
على بعض فيركمه جميعا فيجعله في جهنم اولئك هم الخاسرون فقلت سبحان
الله العظيم ما اوضح ذلك لمن فهمه وما اعمى قلوب هذا الخلق
المنكوس من معرفته ثم قال عليه السلام بعد كلام من هذا القبيل يا
ابراهيم ازيدك بيانا في هذا المعنى من القران قلت بلى يا ابن رسول
الله قال عليه السلام قال الله تعالى يبدل الله سيئاتهم حسنات و
كان الله غفورا رحيما يبدل الله سيئات شيعتنا حسنات وحسنات
اعدائنا سيئات يفعل الله ما يشاء ويحكم ما يريد لا معقب لحكمه ولا
راد لقضائه لا يسئال عما يفعل وهم يسالون هذا يا ابراهيم من باطن
علم الله المكنون ومن سره المخزون وفي تفسير ابي محمد العسكري عن
الصادق عليهما السلام في حديث طويل ان المؤمن يوقف بازائه
ما بين مائة واكثر من ذلك الى مائة الف من النصاب فيقال له هؤلاء
فداءك من النار فيدخل هؤلاء المؤمنون الى الجنة واولئك النصاب
الى النار كلمة فيها اشارة الى قسيم الجنة والنار وانه الانسان ٧٩
الكامل روى الصدوق رحمه الله في العلل باسناده عن مفضل
بن عمر قال قلت لابي عبد الله عليه السلام بما صار علي ابن ابي طالب عليه
السلام قسيم الجنة والنار قال لان حبه ايمان وبغضه كفر وانما خلقت
الجنة لاهل الايمان وخلقت النار لاهل الكفر فهو عليه السلام قسيم
الجنة والنار بهذه العلة الجنة لا يدخلها الا اهل محبته والنار لا

يدخلها الا اهل بغضه قال المفضل يابن رسول الله فالانبياء و
الاوصياء هل كانوا يحبونه واعداؤهم يبغضونه قال نعم قلت فكيف
ذلك قال اما علمت ان النبي صلى الله عليه واله قال يوم خيبر لاعطين
الراية غدا رجلا يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله ما يرجع
حتى يفتح الله على يده قلت بلى قال اما علمت ان رسول الله صلى الله
عليه واله لما اوتي بالطائر المشوي قال اللهم ائتني باحب خلقك
اليك ياكل معي هذا الطائر وعنى به عليا عليه السلام قلت بلى قال
يجوز ان لا يحب انبياء الله ورسوله واوصياؤهم رجلا يحبه الله
ورسوله ويحب الله ورسوله فقلت لا قال فهل يجوز ان يكون المؤمنون من اممهم
لا يحبون حبيب الله وحبيب رسوله وانبيائه عليهم السلام قلت
لا قال فقد ثبت ان جميع انبياء الله ورسوله وجميع المؤمنين كانوا لعلي
ابن ابيطالب محبين وثبت ان المخالفين لهم كانوا له ولجميع اهل
محبته مبغضين قلت نعم فلا يدخل الجنة الا من احبه من الاولين
والاخرين فهو اذن قسيم الجنة والنار قال المفضل بن عمر فقلت
له يابن رسول الله فرجت عني فرج الله عنك فزدني مما علمك
الله فقال سل يا مفضل فقلت يابن رسول الله فعلي بن ابيطالب
يدخل محبه الجنة ومبغضه النار او رضوان ومالك فقال يا مفضل
اما علمت ان الله تبارك وتعالى بعث رسوله صلى الله عليه واله و
هو روح الى الانبياء وهم ارواح قبل خلق الخلق بالفي عام قلت بلى

قال اما علمت انه دعاهم الى توحيد الله وطاعته واتباع امره
ووعدهم الجنة على ذلك واوعد من خالفهما اجابوا اليه وانكروا النار
قلت بلى قال افليس النبي صلى الله عليه واله ضامنا لما وعد واوعد
عن ربه عز وجل قلت بلى قال افليس على بن ابى طالب خليفته وامام
امته قلت بلى قال اوليس رضوان ومالك من جملة الملائكة و
المستغفرين لشيعته الناجين بمحبته قلت بلى قال فعلى بن ابيطالب
عليه السلام اذن قسيم الجنة والنار عن رسول الله ص ورضوان و
مالك صادران عن امره بامر الله تبارك وتعالى يا مفضل خذ هذا
فانه من مخزون العلم ومكنونه لا تخرجه الا الى اهله قال بعض العلماء
ان هذا الحديث الشريف جوهرة النفيسة ودرة ثمينة قد افاد
مولانا الصادق ع م وفيه فوائد جمة لا يذهب على اولى النهى منها ان المراد
بمحبة امير المؤمنين عليه السلام ما يورث المعرفة بمقامه عليه السلام
اذ هو الذى يساوق الايمان وان ليس المراد بها محبة شخصه الموجودة
فى الدنيا مدة المحسوس بالحواس الجزئية بل المراد محبة الحقيقية الالهية
ومقام العقل الكلى الذى كان قبل ان يخلق الخلق وان نبينا صلى الله
عليه واله ارسل الى سائر الانبياء واوصيائهم عليهم السلام فى مقام
العقل يبشرهم وانذرهم وهم يومئذ مكلفون بطاعته وامتثال امره
واجتناب معصية تصديقا لقوله تعالى هذا نذير من النذر
الاولى وانه الضامن على الله سبحانه ما وعد به اهل الاستجابة

و

والطامة وما توعد به اهل التكذيب والمعصية وان امير المؤمنين
عليه السلام خليفته على ذلك كله في ما ثوابه من الاولين والاخرين
سواء الانبياء والامم وان حكمه جار على سدنة الجنان وعلى خزنة
النيران يصدرون عن امره ونهيه وان الملائكة متعبدون بالاستغفار
لشيعته كتعبدهم بالتوحيد والنبوة والولاية قال الله تعالى الذين
يحملون العرش ومن حوله يسبحون بحمد ربهم ويؤمنون به ويستغفرون
للذين امنوا ربنا وسعت كل شيء رحمة وعلما فاغفر للذين تابوا واتبعوا
سبيلك وقهم عذاب الجحيم كلمة فيها اشارة الى ابواب ٨٠
الجنة والنار وانها المشاعر الحيوانية قال المحقق نصير الملة والدين
الطوسي قدس سره مشاعر حيوانی که بدان اجزای عالم ملک ادراک
کنند هفت است پنج ظاهر و آن حواس خمس است و دو باطن و آن خیال و
وهم است که یکی مدرک صورتست و دیگر مدرک معانی چه مفکره و حافظه و ذاکره
از مشاعر نیستند بلکه اعوان ایشانند و هر نفس که متابعت هوا کند و عقل را در
متابعت هوا مسخر گردانند افرایت من اتخذ الهه هواه هر یکی از این مشاعر
حیوانی سببی باشند از اسباب هلاک او واضله الله على علم تا حاشر این بود
که فاما من طغى واثر الحيوة الدنيا فان الجحيم هي الماوى پس هر یکی ازین
مشاعر بمثابه دری اند از درهای دوزخ لها سبعة ابواب لكل باب
منهم جزء مقسوم واگر عقل که مدرک عالم ملکوتست و رئیس آن مشاعر رئیسی
مطاع باشد و نفس را از هوا باز دارد تا هر یکی ازین مشاعر مطالعه آیتی از

کتاب آلهی در عالم خلق کرد اوکشش بان شعر خاص باشد تبقدیم رساند
وبنقل نیز سماع ایات کلام آلهی را از عالم امری تلقی کند بخلاف آن قوم که
لوکنا نسمع او نعقل ماکنا فی اصحاب السعیر ان مشاعر هشت گانه بمثابه
در بهشت باشند واما من خاف مقام ربه ونهی النفس عن الهوی فان
الجنة هی الماوی وقال بعض اهل المعرفة وللنار امثلة جزئیة فی
طبیعة کل احد وهواه فی اولاه واخراه ولها ابواب ومشاعر وهی
سبعة وهی عین ابواب الجنة فانها علی شکل الباب الذی اذا فتح الی
موضع انسد به موضع اخر فعین غلقه لمنزل عین فتحه لمنزل اخر وهذه
الابواب مفتوحة علی الفریقین اهل النار واهل الجنة الا باب القلب
فانه مطبوع علی اهل النار ابدا لا تفتح لهم ابواب السماء ولا یدخلون
الجنة حتی یلج الجمل فی سم الخیاط لان صراط الله ادق من الشعر فیحتاج
من یسلکه الی کمال التلطیف والتدقیق وانی یتیسر للحمقی الجاهلین
خصوصا مع الاغترار والاستبداد بآرائهم من غیر تسلیم وانقیاد فابواب
الجهنم سبعة وابواب الجنة ثمانیة والباب الذی لا یفتح لهم فی
السور باطنه فیه الرحمة وظاهره من قبله العذاب کلمة ٩١
فیها اشارة الی الاعراف وان اهله الانسان الکامل مادام فی هذه
النشأة الاعراف انکان اشتقاقها من المعرفة فالکمل من الانبیاء
والاولیاء هم العارفون والمعروفون والمعرفون الله للناس فی هذه
النشأة وان کان من العرف بمعنی المکان العالی المرتفع فالکمل هم

الذین

الذين من فرط معرفتهم وشدة بصيرتهم كانهم في مكان عال مرتفع
ينظرون الى سائر الناس في درجاتهم ودركاتهم ويميزون السعداء
عن الاشقياء على معرفتهم بهم وهم بعد في هذه النشأة كما اشار اليه
امير المؤمنين عليه السلام اقسم برب العرش العظيم ولو شئت اخبرتكم
باباائكم واسلافكم اين كانوا وممن كانوا واين هم الان وما صاروا اليه
وكحارثة بن النعمان الذي كان ينظر الى اهل الجنة يتزاورون في
الجنة والى اهل النار يتعاوون في النار وكان بعد في الدنيا وقد مر
حديثه وفي بصائر الدرجات عن الاصبغ بن نباتة قال كنت عند
امير المؤمنين عليه السلام جالسا فجاءه رجل فقال له يا امير المؤمنين
وعلى الاعراف رجال يعرفون كلا بسيماهم فقال له علي عليه السلام على
الاعراف نحن نعرف انصارنا بسيماهم ونحن الاعراف الذي لا يعرف
الله الا بسبيل معرفتنا ونحن الاعراف نوقف يوم القيمة بين الجنة و
النار فلا يدخل الجنة الا من عرفنا وعرفناه ولا يدخل النار الا من
انكرنا وانكرناه وذلك بان الله تبارك وتعالى لو شاء عرفها الناس
نفسه حتى يعرفوا حده ويأتوه من بابه ولكن جعلنا ابوابه وصراطه
وسبيله وبابه الذي يؤتى منه وباسناده الصحيح عن الباقر عليه
السلام انه سئل عن هذه الاية فقال نزلت في هذه الامة والرجال هم
الائمة من ال محمد عليهم السلام قيل فمن الاعراف قال صراط بين الجنة و
النار فمن شفع له الائمة منا من المؤمنين المذنبين نجا ومن لم يشفعوا

لد هو وفى رواية اخرى عنه عليه السلام قال نحن اولئك الرجال
الائمة منا يعرفون من يدخل النار ومن يدخل الجنة كما تعرفون فى
قبائلكم الرجل منكم يعرف من فيها من صالح او طالح وما فى رواية اخرى
عنه عليه السلام انهم قوم استوت حسناتهم وسيئاتهم فقصرت بهم
الاعمال وانهم لكما قال الله وفى رواية اخرى فان ادخلهم الله النار
فبذنوبهم وان ادخلهم الجنة فبرحمته فلا ينافى ما قدمناه من الاخبار
لان هؤلاء القوم يكونون مع الرجال الذين على الاعراف وهم مذنبوا
اهل زمانهم العارفون وكلاهما اصحاب الاعراف يدل على هذا صريحا
ما ورد فى رواية اخرى عنه عليه السلام قال الاعراف كثبان بين الجنة
والنار يوقف عليها كل نبى وكل خليفة نبى مع المذنبين من اهل زمانه
كما تقف صاحب الجيش مع الضعفاء من جنده وقد سبق المحسنون
الى الجنة فيقول ذلك الخليفة للمذنبين الواقفين معه نظروا الى اخوانكم
المحسنين قد سبقوا الى الجنة فيسلم عليهم المذنبون وذلك قوله تعالى
سلام عليكم لم يدخلوها وهم يطمعون ان يدخلهم الله اياها بشفاعة
النبى والامام وينظر هؤلاء الى النار فيقولون ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين
وينادى اصحاب الاعراف وهم الانبياء والخلفاء رجالا من اهل النار
ورؤساء الكفار يقولون لهم مقرعين ما اغنى عنكم جمعكم واستكباركم
اهؤلاء الذين اقسمتم لا ينالهم الله برحمة اشارة لهم الى اهل الجنة الذين
كانوا الرؤساء يستضعفونهم ويحتقرونهم بفقرهم ويستطيلون عليهم

بدينا هم ويقسمون ان الله لا يدخلهم الجنة يقول اصحاب الاعراف
هؤلاء المستضعفين من امر من امر الله لهم بذلك ادخلوا الجنة
لا خوف عليكم ولا انتم تحزنون اى لا خائفين ولا محزونين رواها
الشيخ الطبرسى فى تفسيره المسمى بالجوامع وروى على بن ابراهيم
فى تفسيره ما فى معناه قال بعض اهل المعرفة وعلى الاعراف رجال
يعرفون كلا هم اعظم الرجال فى المنزلة فان لهم الاستشراف على
المنازل والاعراف هو السور الذى بين الجنة والنار باطنه فيه الرحمة
وهو الذى يلى الجنة وظاهره من قبله العذاب وهو النار فجعل
النار من قبله اى يقابله والمقابلة ضد فلم يجعل السور محلا للعذاب
وجعله محلا للرحمة بقوله وباطنه فيه الرحمة فانظر ما اعجب تنبيه
الله عز وجل لعباده بحقائق الامور على ما هى عليه ولكن اكثر الناس
لا يعلمون ثم ذكر ان لهم المعرفة بمقام الخلق فقال يعرفون كلا بسيماهم
اى ما جعلنا لهم من العلامة ونادوا اصحاب الجنة ولم يدخلوها
لانهم فى مقام الكشف ولو دخلوها استترعنهم بدخولهم فيها وسترتهم
لانها جنة عن كشف ما هم كاشفون سلام عليكم تحية اقبال المعرفتهم
اوتحية لانصرافهم كلمة فيها اشارة الى النبوة والولاية
الانسان الكامل اما نبيا وولى ولكل من النبوة والولاية اعتباران
اعتبار الاطلاق واعتبار التقييد اى العام والخاص فالنبوة
المطلقة وهو النبوة الحقيقية الحاصلة فى الازل الباقية الى الابد

٨٢

وهو اطلاع النبي المخصوص بما على استعداد جميع الموجودات بحسب
ذواتها وماهياتها واعطاء كل ذي حق حقه الذي يطلبه بلسان
استعداده من حيث انه الانباء الذاتي والتعليم الحقيقي الازلي المسمى
بالربوبية العظمى والسلطنة الكبرى وصاحب هذا المقام هو الموسوم
بالخليفة الاعظم وقطب الاقطاب والانسان الكبير وادم الحقيقي
المعبر عنه بالقلم الاعلى والعقل الاول والروح الاعظم واليه الاشارة
بقوله صلى الله عليه واله اول ما خلق الله نوري وكنت نبيا وادم
بين الماء والطين ونحو ذلك واليه استند كل العلوم والاعمال واليه
ينتهي جميع المراتب والمقامات نبيا كان او وليا رسولا كان او وصيا
وباطن هذه النبوة هي الولاية المطلقة وهي عبارة عن حصول
مجموع هذه الكمالات بحسب الباطن في الازل وبقائها الى
الابد ويرجع الى فناء العبد في الحق وبقائه به واليه الاشارة بقوله انا
وعلي من نور واحد وخلق الله روحي وروح علي ابن ابيطالب قبل
ان يخلق الخلق بالفي عام وبعث عليا مع كل نبي سرا ومعي جهرا وبقول امير
المؤمنين عليه السلام كنت وليا وادم بين الماء والطين الى غير ذلك و
النبوة المقيدة هي الاخبار عن الحقايق الالهية اى معرفة ذات الحق و
اسمائه وصفاته واحكامه فان ضم معه تبليغ الاحكام والتاديب بالاخلاق
والتعليم بالحكمة والقيام بالسياسة فهي النبوة التشريعية ويختص بالرسالة
وقس عليها الولاية المقيدة فكل من النبوة والولاية من حيث هي صفة

الهية مطلقة ومن حيث استناد ما الى الانبياء والاولياء مقيدة
والمقيد متقوم بالمطلق والمطلق ظاهر في المقيد فنبوة الانبياء
كلهم جزئيات النبوة المطلقة وكذلك ولاية الاولياء جزئيات
الولاية المطلقة ولكل من الاقسام الاربعة ختم اى مرتبة ليست فوقها
مرتبة اخرى ومقام لانبيّ على ذلك المقام ولا وليّ سوى الشخص
المخصوص به بل الكل يكون راجعا اليه وان تاخر وجود طينة صاحبه
فانه بحقيقته موجود قبله وخاتم النبوة المطلقة نبينا صلى الله عليه
اله وخاتم الولاية المطلقة امير المؤمنين على بن ابيطالب عليه السلام
والنبوة المقيدة انما كملت وبلغت غايتها بالتدريج فاصلها تمهد بآدم
عليه السلام ولم تزل تنمو وتكمل حتى بلغ كمالها الى نبينا صلى الله عليه
واله ولهذا كان خاتم النبيين واليه الاشارة بما روى عنه صلى الله
عليه واله مثل النبوة مثل دار معمورة لم يبق فيها الا موضع لبنة
وكنت انا تلك اللبنة او لفظ هذا معناه وكذلك الولاية المقيدة
انما تدرجت الى الكمال حتى بلغت غايتها الى المهدى الموعود ظهوره
الذى هو صاحب الامر في هذا العصر وبقية الله اليوم في بلاده وعباده
صلوات الله وسلامه عليه وعلى ابائه المعصومين كلمة فيها اشاره
الى ان اكمل افراد الانسان بل المخلوقات كلها نبينا صلى الله عليه واله
واوصيائه الاثنى عشر سلام الله عليهم اصل ومنشأ ومعاد ومبدء
جمله خلايق حضرت حقيقة الحقائق است وان حقيقة محمدى ونور

۸۳

احدیت که صورت حضرت واحد و احدیت جامع جمیع کمالات الٰهی وکیانی و واضع میزان همه مراتب اعتدالات ملکی وحیوانی وانسانیت عالم معانی صور واجزا تفصیل او و آدم و آدمیان مسخر برای تکمیل او والیه الاشاره بقوله صلی الله علیه و آله انا سید ولد آدم وبقوله آدم ومن دونه تحت لوائی

آنچه اول شد برون از جیب غیب بود نور جان او بی هیچ وریب بعد ازان آن نور مطلق زد علم گشت عرش وکرسی ولوح وقلم یک علم از نور پاکش عالمست یک علم فرزندیت و آدمست ذات او چون معطی هر ذات بود نور او چون اصل موجودات بود واجب آمد طاعت هر دو جهانش دعوت ذرات پیدا ونهانش میان او ومیان حق عز شانه هیچ واسطه نیست چنانکه فرمود اول ما خلق الله نوری او روحی ومقصود از همه افعال اوست که لولاک لما خلقت الافلاک بحسن خلق و وفا کس بیار ما نرسد ترا درین سخن انکار کار ما نرسد هزار نقد ببازار کائنات آرند یکی بسکه صاحب عیار ما نرسد هزار نقش برآید ز کلک صنع ویکی بدلپذیری نقش نگار ما نرسد وتخصیص آنحضرت بدین معانی ازانست که او اکمل اولین وآخرین است واگرچه مطلق اهل معرفت تامه کامله از انبیا واولیا وائمه هدا صلوات الله علیهم محبوبان جناب ازل و وسایط فیض لم یزل اند خصوصا اوصیای اثنا عشر آنحضرت که بعد از او افضل خلایق واکمل خلایق اند وخصوصا امیر المؤمنین وسید الموحدین ومطلوب الکاملین ویعسوب الواصلین خورشید سپهر امامت وسلطان سریر کرامت واقف معارج لاهوت عارف مدارج ناسوت منبع عیون مشاهده

مجمع فنون مجاہدہ مظہر انوار فتوت مصدر آثار مروت فاتحہ کتاب ولایت خاتمہ
مصحف وصایت مرکز دایرۂ سیادت قطب فلک سعادت شمع لگن فصاحت
سرو چمن صباحت قاضی محکمۂ قضا و قدر صاحب راز سید البشر آئینہ اسما و صفات
الٰہی لایق مرتبۂ خلافت و پادشاہی منصوص بنص من کنت مولاہ فعلی مولاہ
مخصوص بنص ما انتجیتہ ولکن اللہ انتجاہ سلام اللہ علیہ وعلی من
انتسب فی المعرفۃ الیہ تو ئی آنکو ہر یکیانہ کہ در عالم قدس ذکر خیر تو بود
حاصل تسبیح ملک روی ابن المغازلی الشافعی فی کتاب المناقب عن
سلمان قال سمعت حبیبی المصطفی صلی اللہ علیہ وآلہ یقول کنت انا و
علی نورا بین یدی اللہ عزوجل مطیعا یسبح اللہ ذلک النور ویقدسہ
قبل ان یخلق ادم باربعۃ عشر الف عام فلما خلق اللہ تعالی ادم رکب
ذلک النور فی صلبہ فلم یزل فی شیٔ واحد حتی افترقنا فی صلب عبد المطلب
فجزء انا وجزء علی و بنحوہ روی احمد بن حنبل فی مسندہ وابن ابی لیلی فی
کتاب الفردوس وفی منہج التحقیق عن ابن خالویہ یرفعہ الی جابر بن عبد
اللہ الانصاری قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ یقول ان
اللہ عزوجل خلقنی و خلق علیا و فاطمۃ والحسن و الحسین من نور واحد
فعصر ذلک النور عصرۃ فخرج منہ شیعتنا فسبحنا فسبحوا وقدسنا فقد
سوا وھللنا فھللوا ومجدنا فمجدوا ووحدنا فوحدوا ثم خلق اللہ
السموات والارض وخلق الملائکۃ مائۃ عام لا یعرف تسبیحا ولا تقدیسا
فسبحنا فسبحت شیعتنا فسبحت الملائکۃ وکذا فی البواقی فنحن الموحدون

حيث لا موحد غيرنا وحقيق على الله عز وجل كما اختصنا واختص شيعتنا ان
ينزلنا وشيعتنا في اعلى عليين ان الله اصطفانا واصطفى شيعتنا
من قبل ان نكون اجساما فدعانا فاجبناه فغفر لنا ولشيعتنا من
قبل ان نستغفر الله وروى الصدوق رحمه الله باسناده عن ابي
الحسن الرضا عن ابيه عن ابائه عليهم السلام قال قال رسول الله صلى
الله عليه واله انا سيد من خلق الله عز وجل وانا خير من جبرئيل
وميكائيل واسرافيل وحملة العرش وجميع ملائكة الله المقربين و
انبياء الله المرسلين وانا صاحب الشفاعة والحوض الشريف وانا
وعلي ابوا هذه الامة من عرفنا فقد عرف الله ومن انكرنا فقد انكر
الله ومن علي سبطا امتي وسيدا شباب اهل الجنة الحسن والحسين
ومن ولد الحسين ائمة تسعة طاعتهم طاعتي ومعصيتهم معصيتي تاسعهم
قائمهم ومهديهم وفي رواية اخرى والفضل لك بعدك يا علي وللائمة
من بعدك وان الملائكة لخدامنا وخدام محبينا ثم قال بعد كلام
ان الله خلق ادم واودعنا في صلبه وامر الملائكة بالسجود له تعظيما
لنا واكراما وكان سجودهم لله عز وجل عبودية ولادم اكراما وطاعة
لكوننا في صلبه فكيف لا نكون افضل من الملائكة وقد سجدوا لادم كلهم
اجمعون ملک در سجده آدم زمین بوس تو نیت کرد که در طور تو چیزی
یافت بیش از حد انسانی وباسناده عن الصادق عن ابائه عن علي
عليهم السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه واله اثنى عشر من اهل

اعطائهم

اعطا م ا لله فهمي و علمي و حكمي و خلقهم من طينتي فويل للمتكبرين عليهم
من بعدي القاطعين فيهم صلتي مالهم لا انالهم ا لله شفاعتي و روى
محمد بن مروان عن الصادق عليه السلام قال ان ا لله خلقنا من نور
عظمته ثم صور خلقنا من طينة مخزونة مكنونة من تحت العرش فاسكن
ذلك النور فيه كنا نحن خلقا و بشرا نورانيين ولم يجعل الله لاحد في
مثل الذي خلقنا منه نصيبا وخلق ارواح شيعتنا من طينتنا وابدانهم
من طين مخزونة اسفل من تلك الطينة ولم يجعل ا لله لاحد في مثل
الذي خلقهم نصيبا الا الانبياء والمرسلين فلذلك صرنا نحن و هم
الناس و سائر الناس للنار و عن المفضل بن عمر قال قلت لمولانا الصادق عليه السلام
ماكنتم قبل ان يخلق الله السموات والارض قال كنا انوار نسبح الله
ونقدسه حتى خلق ا لله الملائكة فقال لهم ا لله عز وجل سبحوا فقالوا
اي رب لا علم لنا فقال لنا سبحوا فسبحنا فسبحت الملائكة بتسبيحنا الا
انا خلقنا انوارا وخلقت شيعتنا من شعاع ذلك النور فلذلك
سميت شيعة فاذا كان يوم القيمة التحقت السفلى بالعليا ثم قرب
ما بين اصبعيه و عن الصادق عليه السلام نحن شجرة طيبة برأنا الله
من طينة واحدة لفضلنا من ا لله وعلمنا من عند الله ونحن امناؤه
على خلقه والدعاة الى دينه والحجاب فيما بينه وبين خلقه ثم قال خلقنا
واحد وعلمنا واحد وفضلنا واحد وكلنا واحد عند ا لله وفي
رواية اخرى ونحن شئ واحد و روى انه وجد بخط مولانا ابي محمد

الحسن بن علی العسکری علیهما السلام ما صورته قد صعدنا ذری
الحقایق باقدام النبوة والولایة ونورنا سبع طبقات اعلام الفتوة
بالهدایة فنحن لیوث الوغی وغیوث الندی وطعناء العدی و
فینا السیف والقلم فالعاجل ولواء الحمد والعلم فی الآجل واسباطنا حلفاء
الدین وخلفاء النبیین ومصابیح الامم ومفاتیح الکرم فالکلیم البس حلة
الاصطفاء لما عهدنا منه الوفا وروح القدس فی جنان الصاغورة
ذاق من حدائقنا الباکورة وشیعتنا الفئة الناجیة والفرقة الزاکیة
صاروا لنا ردءا وصونا وعلی الظلمة البا وعونا وسینفجر لهم ینابیع
الحیوان بعد لظی النیران لتمام آلم وطه والطواسین وهذا الکتاب
ذرة من جبال الرحمة وقطرة من بحر الحکمة وکتب حسن بن علی العسکری
فی سنة اربع وخمسین ومائتین وروی انه وجد بخط یده علیه السلام ایضا
اعوذ بالله من قوم حذفوا محکمات الکتاب ونسوا الله رب الارباب
والنبی وساقی الکوثر فی مواقف الحساب ولظی الطامة الکبری ونعیم
دار الثواب فنحن السنام الاعظم وفینا النبوة والولایة والکرم ونحن
منار الهدی والعروة الوثقی والانبیاء کانوا یقتبسون من انوارنا
ویقتفون آثارنا وسیظهر حجة الله علی الخلق والسیف المسلول لاظهار
الحق وهذا خط الحسن بن علی بن محمد بن علی بن موسی بن جعفر بن محمد بن علی بن
الحسین بن علی امیر المؤمنین بهشت دیده آمد روی آیشان دماغ
آسوده دار دبوی ایشان شود مشکین نسیم صبحگاهی گر آمیزد بخاک کوی

ایشان

ایشان چو خضرت کہ سر آب حیاتت بحور یکشربت آب از جوی ایشان
بگفتاری از ایشان خوش دلم من خوشا ایشان و گفت و گوی ایشان ٭

کلمة فیما اشارة الی ان ارذل افراد الانسان بل المخلوقات کلها ۸۴

صنما قریش علیهما لعاین الله از انواع موجودات هر نوع که شریفتر است
تفاوت میان افراد آن نوع بیشتر است کما ینبه علیه قوله صلی الله علیه
واله خیار الناس خیار العلماء وشرار الناس شرار العلماء پس انسان که
اشرف انواع است باید که تفاوت میان افراد او بیشتر باشد از انواع دیگر
ولهذا ورد فی بعضهم اولئک کالانعام بل هم اضل ویقول الکافر یالیتنی
کنت ترابا بلکه چنانکه اشرف موجودات درین سلسله عود ازین نوعست باید که اخس
موجودات درین سلسله نیز ازین نوع باشد چه هیچ موجودی در مظهریت اسمای
متقابله الهیه اتم از انسان نیست پس همچنانکه اتم مظاهر اسم هادی اشرف
واکمل افراد انسانست اتم مظاهر اسم مضل اخس وارذل افراد تواند بود چه
ضلال از توابع هدایت و ضال بالعرض هادی موجود و خساستش بقدر شرف
او پس هر خلیفه از خلفای حق که بجهت هدایت خلق مبعوث می شود از انبیا و
اوصیا شخصی بازای او می باشد که اضلال خلق کند از فراعنه و دجاجله و هرچند
آن هادی اشرف باشد آن مضل مقابله او اخس وارذل باشد و هرچند حقیت
وبطلان طرفین بر عامه پوشیده تر و بیکدیگر در نظر ایشان شبیه تر باشد دشمنیت
ولی الله از عدو الله بیشتر باشد ولهذا پیغمبر ما از جاحدان و منکران ظاهر
آن مقدار آزار نکشید که از منافقان صحابه و میفرمود ما اوذی نبی مثل

ما او ذیت و چون آنحضرت و حضرت امیر المومنین صلوات الله علیهما از سائر
انبیا و اوصیا ممتاز ند بشرف و کمال و سعادت تامه باید که مقابل ایشان نیز
درمیان احدی حق ممتاز باشد بحبث و نقص و شقاوت و ازینجا توان دانست
که فرعون و ہامان این امت بدبخت ترین مخلوقات و اخس و ارذل موجودات اند
و جائی ایشان در اسفل درک سجین است ہمچنانکه جائی نبی و وصی در اعلی درجات
علیین است آثار ہدایت ایشان درین امت تا قیام قیامت باقی است و
ہمچنین آثار ضلال آن دو نیز تا قیام قیامت باشد و لہذا قال الصادق
علیه السلام ما من محجمة دم اهریقت الا وهی فی اعناقهما الی یوم القیمة
وفی بصائر الدرجات عن امیر المومنین علیه السلام ان لله بلدة
خلف المغرب یقال لها جابلقا فی جابلقا سبعون الف امة لیس منها
امة الامثل هذه الامة فما عصوا الله طرفة عین فما یعملون من عمل ولا
یقولون قولا الا الدعاء علی الاولین والبرآءة منهما والولایة لاهل
بیت رسول الله صلی الله علیه وآله وعن ابی جعفر قال ان الله خلق
جبلا محیطا بالدنیا من زبرجد خضر وانما خضرة السماء من خضرة
ذلک الجبل خلق خلفه خلقا لم یفترض علیهم شیئا مما افترض الله علی خلقه
من صلوة و زکوة و کلهم یلعن رجلین من هذه الامة و سماهما و عن
ابی عبد الله علیه السلام قال ان من وراء ارضکم هذه ارضا بیضاً
ضوءها منها فیها خلق یعبدون الله لا یشرکون به شیئا یتبرؤن
من فلان و فلان ولعل البلدة والجبل والارض کنایات عن عالم المثال

فان

فان الخضرة برزخ بين البياض والسواد كما ان عالم المثال برزخ بين
الارواح النورانية والاجسام الظلمانية واما وصفها بالبيضاء حيث
سماها ارضا فلان نورها ذاتي كما وصفها بقوله ضوء ما منها بخلاف
هذه الارض وهمچنين علماء متقين اين امت كه نسب معنوي باند و ميرشان
بازاي علماء دين اين امتند كه نسب معنوي به نبي و وصي ميرسانند كه كشت
اين آب شيرين و آب شور در خلايق ميروند تا نفخ صور كلمة علوية ٨٥
تؤيد ما قدمناه وتشيد ما اصلناه رواها الشيخ الحافظ رجب
بن محمد البرسي الحلي رحمه الله في كتابه المسمى بمشارق انوار اليقين
في كشف اسرار امير المؤمنين قال ومن خطبة له عليه السلام قال انا عندي
مفاتيح الغيب لا يعلمها بعد رسول الله الا انا انا ذو القرنين المذكور
في الصحف الاولى انا صاحب خاتم سليمان انا ولي الحساب انا صاحب
الصراط والموقف انا قاسم الجنة والنار انا آدم الاول انا نوح الاول انا
آية الجبار انا حقيقة الاسرار انا مورق الاشجار انا مونع الثمار انا مفجر العيون انا
مجري الانهار انا خازن العلم انا طود الحلم انا امير المؤمنين انا عين
اليقين انا حجة الله في السموات والارض انا الراجفة انا الصاعقة
انا الصيحة بالحق انا الساعة لمن كذب بها انا ذلك الكتاب لا ريب فيه
انا الاسماء الحسنى التي امر الله ان يدعى بها انا ذلك النور الذي
اقتبس موسى منه الهدى انا صاحب الصور انا مخرج من في القبور انا صاحب
يوم النشور انا صاحب نوح ومنجيه انا صاحب ايوب المبتلى وشافيه

انا اقمت السموات بامر ربي انا صاحب ابراهيم انا سر الكليم انا الناظر في
الملكوت انا امر الحي الذي لا يموت انا ولي الحق على سائر الخلق انا الذي
لا يبدل القول لدي وحساب الخلق الي انا المفوض الي امر الخلائق انا
خليفة الاله الخالق انا سر الله في بلاده وحجته على عباده انا امر الله و
الروح كما قال سبحانه ويسئلونك عن الروح قل الروح من امر ربي
انا ارسيت الجبال الشامخات وفجرت العيون الجاريات انا غارس
الاشجار ومخرج الوان الثمار انا مقدر الاقوات انا ناشر الاموات انا
منزل القطر انا منور الشمس والقمر والنجوم انا قيم القيمة انا مقيم الساعة
انا الواجب له من الله الطاعة انا حي لا اموت وان ميت لم امت انا سر
الله المخزون انا العالم بما كان وما يكون انا صلوة المؤمنين وصيامهم
انا مولاهم وامامهم انا صاحب النشر الاول والاخر انا صاحب المناقب
والمفاخر انا صاحب الكواكب انا عذاب الله الواصب انا مهلك الجبابرة
الاول انا مزيل الدول انا صاحب الزلازل والرجف انا صاحب الكسوف
والخسف انا مدمر الفراعنة بسيفي هذا انا الذي اقامني الله في
الاظلة ودعاهم الى طاعتي فلما ظهرت انكروا فقال سبحانه فلما جاءهم ما
عرفوا كفروا به انا نور الانوار انا حامل العرش مع الابرار انا صاحب
الكتب السالفة انا باب الله الذي لا يفتح لمن كذب به ولا يذوق
الجنة انا الذي تزدحم الملائكة على فراشي ويعرفني عبادا فانا قائم الله
انا الذي ردت لي الشمس مرتين وسلمت علي كرتين وصليت مع رسول

الله

الله القبلتين وبايعت البيعتين انا صاحب بدر وحنين انا الطور انا الكتاب المسطور انا البحر المسجور انا البيت المعمور انا الذى دعى الله الخلايق الى طاعتى فكفرت امة واصرت ومسخت واجابت امة فنجت بى وازلفت وانا الذى بيده مفاتيح الجنان ومقاليد النيران انا مع رسول الله فى الارض وفى السماء انا المسيح حيث لا روح تتحرك ولا نفس تنفس غيرى انا صاحب القرون الاولى انا الصامت ومحمد الناطق انا جاوزت بموسى فى البحر واغرقت فرعون وجنوده وانا اعلم اهام البهائم ومنطق الطير انا الذى اجوز السموات السبع والارضين السبع فى طرفة عين انا المتكلم على لسان عيسى فى المهد انا الذى يصلى عيسى خلفى انا الذى اتقلب فى الصور كيف شاء الله انا مصباح الهدى انا مفتاح التقى انا الاخرة والاولى انا الذى ادرى اعمال العباد انا خازن السموات والارض بامر رب العالمين انا القائم بالقسط انا ديان الدين انا الذى لا يقبل الاعمال الا بولايته ولا ينفع الحسنات الا بمحبته انا العالم بمدار الفلك الدوار انا صاحب مكيال قطرات الامطار ورمل القفار باذن الملك الجبار انا الذى اقتل مرتين واحيى مرتين واظهر كيف شئت انا محصى الخلايق وان كثروا انا محاسبهم وان عظموا انا الذى عندى الف كتاب من كتب الانبياء انا الذى جحد ولايتى الف امة فمسخوا انا المذكور فى سالف الزمان والخارج فى اخر الزمان انا قاصم الجبارين فى الغابرين ومخرجهم ومعذبهم فى الاخرين انا معذب يغوث ويعوق ونسرا عذابا شديدا انا المتكلم بكل لسان انا

انا الشاهد لاعمال الخلايق في المغارب والمشارق انا محمد ومحمد انا انا المعنى الذي لا يقع عليه اسم ولا شبه انا باب حطة ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وامثال هذه من كلمات كثيرة وخطبة البيان عنه عليه السلام مشهورة وقد ذكره الشيخ رجب في كتابه كلمات اخر له صلوات الله عليه من هذا القبيل رواية سلمان وابي ذر رضي الله عنهما في حديث لهما وبرواية جابر رضي الله عنه في الخطبة التطنجية وبرواية اصبغ بن نباتة في خطبة الافتخار الى غير ذلك ومما ذكره في حديث سلمان و ابي ذر قال عليه السلام من كان ظاهره في ولايتي اكثر من باطنه خفت موازينه يا سلمان لا يكمل المؤمن ايمانه حتى يعرفني بالنورانية واذا عرفني بذلك فهو مؤمن امتحن الله قلبه للايمان وشرح صدره للاسلام وصار عارفا بدينه مستبصرا ومن قصر عن ذلك فهو شاك مرتاب يا سلمان ويا جندب ان معرفتي بالنورانية معرفة الله ومعرفة الله معرفتي وهو الدين الخالص ثم قال يا سلمان ويا جندب ان الله جعلني امينه على خلقه وخليفته في ارضه وبلاده وعباده واعطاني ما لم يصفه الواصفون ولا يعرفه العارفون فاذا عرفتموني هكذا فانتم مؤمنون ثم قال يا سلمان نحن سر الله الذي لا يخفى ونوره الذي لا يطفى ونعمته التي لا تجزى اولنا محمد واوسطنا محمد واخرنا محمد فمن عرفنا فقد استكمل الدين القيم ثم قال بعد كلام طويل من قبيل ما ذكرنا في الخطبة المتقدمة يا سلمان بنا شرف كل مبعوث فلا تدعونا

اربابا وقولوا فينا ما شئتم ففينا هلك من هلك وبنا نجا من نجا يا
سلمان من امن بما قلت وشرحت فهو مؤمن امتحن الله قلبه للايمان
ورضي الله عنه ومن شك وارتاب فهو ناصب وان ادعى ولايتي
فهو كاذب يا سلمان انا والهداة من اهل بيتي سر الله المكنون في
اوليائه المقربون كلنا واحد وامرنا واحد وسرنا واحد فلا تفرقوا
فينا فتهلكوا فانا نظهر في كل زمان لما شاء الرحمن فالويل كل الويل
لمن انكر ما قلت ولا ينكره الا اهل الغباوة ومن ختم على قلبه وسمعه
وجعل على بصره غشاوة يا سلمان انا ابو كل مؤمن ومؤمنة يا سلمان
انا الطامة الكبرى انا الازفة اذا ازفت انا الحاقة انا القارعة انا
الغاشية انا الصاخة انا المحنة النازلة ونحن الايات والدلالات
والحجب ووجه الله انا الذي كتب اسمي على العرش فاستقر وعلى السموات
فقامت وعلى الارض فاستقرت وعلى الجبال فرست وعلى الريح فذرت
وعلى البرق فلمع وعلى الودق فهمع وعلى النور فسطع وعلى السحاب فدمع
وعلى الرعد فخشع وعلى الليل فدجى فاظلم وعلى النهار فانار وتبسم وما قال في
الخطبة التطنجية ولقد علمت من عجائب خلق الله ما لا يعلمه الا الله وعرفت
ما كان وما يكون وما كان في الذر الاول مع من تقدم مع ادم الاول
ولقد كشف لي فعرفت وعلمني ربي فتعلمت الا فعوا ولا تضجوا ولا
ترتجوا فلولا خوفي عليكم ان تقولوا جن او ارتد لاخبرتكم بما كانوا
وما انتم فيه وما تلقونه الى يوم القيمة وعزا الي فعلمت ولقد ستر

علمه من جميع النبيين الا صاحب شريعتكم هذه صلوة الله عليه واله
فعلمني علمه وعلمته علي ثم قال لقد علمت ما فوق الفردوس الاعلى
وما تحت السابعة السفلى وما في السموات العلى وما بينهما وما تحت
الثرى كل ذلك علم احاطة لا علم اخبار واقسم برب العرش العظيم لو شئت
اخبرتكم باٰبائكم واسلافكم اين كانوا وممن كانوا واين هم الان وما
صاروا اليه فكم من اكل منكم لحم اخيه وشارب براس ابيه وهو يشتاقه
ويرتجيه قال لو كشف لكم ما كان مني في القديم الاول وما يكون مني
في الاخر لرايتم عجائب مستعظمات وامور مستعجبات وصنايع و
احاطات انا صاحب الخلق الاول قبل نوح الاول ولو علمتم ما كان
في بني ادم ونوح من عجائب اصطنعتها وامم اهلكتها فحق عليهم
القول فبئس ما كانوا يفعلون انا صاحب الطوفان الاول انا صاحب الطوفان
الثاني انا صاحب سيل العرم انا صاحب الاسرار المكنونات انا صاحب
عاد والجنات انا صاحب ثمود والايات انا مدمرها انا مزلزلها
انا مرجعها انا مهلكها انا مدبرها انا بانيها انا داحيها انا مميتها
انا محييها انا الاول انا الاخر انا الباطن انا الظاهر انا مع الكور قبل
الكور انا مع الدور قبل الدور انا مع القلم قبل القلم انا مع اللوح قبل
اللوح انا صاحب الازلية الاولية انا صاحب جابلقا وجابرسا
انا صاحب الرفرف وبهرام انا مدبر العالم الاول حين لا سماؤكم هذه
ولا غبراؤكم ثم قال بعد كلام في الاخبار بالوقايع الاتية والحوادث

المغيبة الا وكم عجائب تركتها ودلائل كتمتها لا اجد لها حملة ثم قال في آخرها
بعد كلام طويل من هذا القبيل كانى بالمنافقين يقولون نص علىّ على
نفسه بالربانية الا فاشهدوا شهادة اسألكم بها عند الحاجة اليها
ان عليا نور مخلوق وعبد مرزوق ومن قال غير هذا فعليه لعنة الله
ولعنة اللاعنين قال بعض العارفين اذا تجلى الله سبحانه بذاته لاحد
يرى كل الذات والصفات والافعال متلاشية فى اشعة ذاته وصفاته
وافعاله ويجد نفسه مع جميع المخلوقات كانها مدبرة لها وهى اعضاؤها
لايلم بواحد منها شئ الا ويراه ملما ويرى ذاته الذات الواحدة وصفته صفتها
وفعله فعلها لاستهلاكه بالكلية فى عين التوحيد وليس للانسان وراء
هذه الرتبة مقام فى التوحيد ولما انجذبت بصيرة الروح الى مشاهدة
جمال الذات استتر نور العقل الفارق بين الاشياء فى غلبة نور الذات
القديمة وارتفع التمييز بين القدم والحدوث لزهوق الباطل عند
مجئ الحق وليسمى هذه الحالة جمعا ولصاحب الجمع ان يضيف الى نفسه
كل اثر ظهر فى الوجود وكل صفة وفعل واسم لانحصار الكل عنده
فى ذات واحدة فتارة يحكى عن حال هذا وتارة عن حال ذاك
ولا نعنى بقولنا قال فلان بلسان الجمع الا هذا اقول هذا هو السر
فى صدور امثال هذه الكلمات العلوية عن مصدرها صلوات
الله وسلامه عليه وعلى من انتسب اليه مع انك قد عرفت بما اسلفنا
من الاصول ما ينكشف به بعض اسرارها   الا اى طوطى گويا اى اسرار

مبادا خالیت شکر ز منقار سرت سبز و دلت خوش باد جاوید که خوش نقشی نمودی از خط یار سخن سربسته گفتی با حریفان خدا را زین معما پرده بردار

قال صاحب الفتوحات بعد ذکر نبینا صلی الله علیه و آله و انه اول ظاهر فی الوجود قال و اقرب الناس الیه علی بن ابی طالب امام العالم و سر الانبیاء اجمعین وقال المولی الرومی قدس سره تا صورت پیوند جهان بود علی بود تا نقش زمین بود زمان بود علی بود شاهی که ولی بود وصی بود علی بود سلطان سخا و کرم جود علی بود هم آدم هم شیث و هم ادریس و هم ایوب هم یونس و هم یوسف و هم هود علی بود هم موسی و هم عیسی و هم خضر و هم الیاس هم صالح پیغمبر و داؤد علی بود عیسی بوجود آمد و در حال سخن گفت آن نطق و فصاحت که در و بود علی بود مسجود ملایک که شد آدم ز علی شد در قبله محمد بد و مقصود علی بود از لحمک لحمی بشنو تا که بیابی کان یار که او نفس نبی بود علی بود آن شاه سرافراز که اندر شب معراج با احمد مختار یکی بود علی بود محمود نبودند کسانیکه ندیدند کاندر ره دین احمد و محمود علی بود آن معنی قرآن که خدا در همه قرآن کردش صفت عصمت و بستود علی بود این کفر نباشد سخن کفر نه اینست تا هست علی باشد و تا بود علی بود آن قلعه کشائی که در از قلعهٔ خیبر برکند بیک حمله و بگشود علی بود آن گرد سرافراز که اندر ره اسلام تا کار نشد راست نیاسود علی بود آن شیر دلاور که برای طمع نفس برخوان جهان پنجه نیالود علی بود سر دو جهان جمله ز پیدا و ز پنهان شمس الحق تبریز که بنمود علی بود وقال الحافظ الشیرازی در مذهب کلام

حق تا دعلیت طاعت کہ بود قبول حق یا دعلیت از جملہ آفرینش کون

و مکان مقصود خدا علی و اولاد علیت کلمتہ بما یتبین وجوب ۸۶

الامام وان معرفتہ لا یمکن الا ببینۃ من اللہ او نص من رسول اللہ و

ان الاجماع یمتنع انعقاده الا بحجۃ ضروریۃ ملزمۃ وجوب الامام

مرکوز فی فطرۃ العالم فان دواعی الخلایق قد توفرت فی کل بلدۃ

او قریۃ او جماعۃ ان یکون لھم راس یرجعون الیہ و یکونون تحت امرہ

وقد جعل اللہ تعالی لحواس الانسان وجوارحہ نفسا ناطقۃ لتکون مسخرۃ

تحت امرھا ونھیھا وقد امر اللہ سبحانہ باقامۃ الدین فقال وان

اقیموا الدین ولا تتفرقوا فیہ ولا شک ان اقامۃ الدین لا یتاتی الا بوجود

امام عدل معصوم وکان رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ اذا بعث سریۃ

امر علیھا رجلا ولو کانت اثنین امر احدھما وفی الحدیث النبوی المشہور

من مات ولم یعرف امام زمانہ فقد مات میتۃ جاھلیۃ و ہمچنانکہ

نبوت کہ خلاف خداست بی بینہ و معجزہ ثابت نمیتواند شد امامت نیز کہ

خلافت خدا و رسولست بی بینہ و معجزہ یا نصی از جانب خدا و رسول ثابت نہ

تواند شد چراکہ صفات و کمالات خلیفہ امور خفیہ است کہ غیر حق سبحانہ و تعالی

را اطلاع بر آن نیست مگر باخبار حق و الہام او قال قائمنا صلوٰۃ اللہ علیہ

فی قولہ سبحانہ واختار موسی قومہ سبعین رجلا لمیقاتنا فی کلام

طویل فلما وجدنا اختیار من قد اصطفاہ للنبوۃ یعنی موسی واقعا

علی الافسد دون الاصلح و ھو یظن انہ الاصلح دون الافسد علمنا ان

لا اختیار الا من یعلم ما تخفی الصدور و تکن الضمائر الحدیث و عن السجاد علیه السلام قال الامام منا لا یکون الا معصوما و لیست العصمة فی ظاهر الخلقة فتعرف و لذلک لا یکون الا منصوصا و آنچه طایفه از اغبیا گمان کرده اند تقلید الشیاطین و خداعا منهم که خلاف خلیفه پیغمبر باتفاق مردمان ثابت تواند شد بی نصی و حجتی از خدا و رسول یا خلیفه سابق بطلان آن در غایت وضوح است چه کسی را که ادنی حدسی باشد میداند که اتفاق ده و بیست بر امری بی حجتی که ایشان را ملجا سازد بر آن بی تقلید یکدیگر صورت نمی بندد چه جائی خلق کثیر صاحبان اغراض فاسده و اهوای کاسده و سلیقهای مختلفه و عقول متباینه بلی اگر آیه بینه از جانب خدا نازل شود که از انقیاد آن چاره نباشد ممکن است که اتفاق صورت یابد چنانکه میفرماید ان نشا ننزل علیهم من السماء ایة فظلت اعناقهم لها خاضعین و با آن نیز اتفاق نادر میباشد چه بسیا آیات و معجزات از انبیا میدیدند و بسحر نسبت میکردند و آن سبب اختلاف میشد چنانکه میفرماید کان الناس امة واحدة فبعث الله النبیین مبشرین و منذرین و انزل معهم الکتاب بالحق لیحکم بین الناس فیما اختلفوا فیه و ما اختلف فیه الا الذین اوتوه من بعد ما جاءتهم البینات بغیا بینهم فهدی الله الذین امنوا لما اختلف فیه من الحق باذنه و الله یهدی من یشاء الی صراط مستقیم و اتفاق هر ملتی و عادتی بر آن ملت و عادت در مدت متطاوله نه از روی بصیرت است بلکه بسبب امری که در جبلت ایشان مرکوز است از تقلید آباء و اسلاف و الالف بانشاء علیه

وہر امری تازہ کہ مردمان را پیش آید البتہ دران اختلاف می نمایند بلا شبہ
چنانکہ می بینیم ولا یزالون مختلفین الا من رحم ربک ولذلک خلقہم قیل
ای لاجل الاختلاف خلقہم وفی الحدیث ای لاجل الرحمۃ خلقہم ولا
تنافی بینہما لانہ عزوجل خلقہم لیختلفوا فیرحم من ہداہ وذلک لان
الاسماء الالہیۃ متقابلۃ فمن ہناک صدر الاختلاف این الضار من
النافع والمعز من المذل والقابض من الباسط واین الحرارۃ من البرودۃ
والرطوبۃ من الیبوسۃ والنور من الظلمۃ الی غیر ذلک وازینجا توان
دانست کہ ہر کہ اجماعی بر امری دعوی می کند و دلیلی قاطع کہ شبہۃ و شکی
بآن راہ نتواند یافت بر آن امر ندارد مثل نص متواتر از معصوم یا اتفاق
مجمعین بران تواتر و بران عصمت البتہ دران دعوی کاذبست یا از اجماع
معنی دیگر خواستہ باآنکہ اطلاع بر اجماع جماعتی غیر محصور بلکہ محصور متعذر
یا متعسرست چہ آن موقوفست بر وقوف بر بواطن و اعتقادات ایشان و
بواعث بر اخفائی آن از تقیہ و مانند آن بسیارست و بالجملہ تا اجماع مستند
واضح و نصی قاطع نباشد محالست کہ منعقد شود وہذا ہو المراد من قولہم لابد
للاجماع من مستند وقول بعضہم ان حجیۃ الاجماع لاشتمالہ علی قول
المعصوم کلمۃ فیہا اشارۃ الی انہ لم یکن نص ولا اجماع علی ما الامر ۸۷
علیہ وقع وانما کان النص علی مالم یقع شکی درین نیست کہ نصی و حجتی قاطع
برخلافت اول نبودہ کما اعترف بہ الجمہور وان تتبع بخلافۃ من الحق
بالنزول تحقیق پیوستہ کہ بسیاری از صحابہ براو بیعت نکردہ اند بلکہ ایشان طعن

واجلهٔ اصحاب در آن اجتماع زور و حلقهٔ بیعت ذات العرور حاضر نبوده اند
وازبعضی بوعید و تهدید بیعت گرفته اند ولو بعد حین وبعضی براصرار برآنکه
مانده اند الی یوم الدین چنانکه در کتب ایشان مسطور است ونیز نزاع در میان
ایشان بکشیدن شمشیر و غوغای منا امیر ومنکم امیر انجامید اگر بر حق می بودند
واهل اتفاق و خالص از جبر یاست و نفاق تخاصم باین حد نمیرسید وقد
قال رسول الله صلی الله علیه وآله وقت وفاته ائتونی بدوات وبیضاً
لازیل منکم مشکل الامر واذکر لکم من المستحق لما بعدی وفی روایة
اکتب لکم کتاباً لن تضلوا بعده ابداً فقال قائلهم دعوا الرجل فانه
لیهجر وروی لیهذی حسبنا کتاب الله جای این بود که از انحرف آتش
در قایل افتد آتشی گر نامدست این دو چیست جان سبه کشته روان
مرده چیست لیکن در جوف این حرف مشعل است جهان افروز در ظلمت حیرت
برای اطلاع بر اغراض فاسده اصحاب و آتشی است جانسوز در دلهای اهل
ایمان بجهت محرومی از برکات فواید آن کتاب قال الراوی فتنازعوا عنده
فقال قائل القول ما قاله النبی صلی الله علیه وآله فقربوا له کتابا یکتب لکم
وقال قائل القول ما قاله فلان یعنی قوله دعوه قال فلما کثر اللغط
والاختلاف قال النبی صلی الله علیه وآله قوموا عنی لا ینبغی عندی
تنازع و نوشتن آن کتاب برای تجدید وصیت و تاکید حجت بود چنانکه
آن قایل میگفته میخواست تصریح کند باسم او ومن نگذاشتم علی ما رواه عنه
من هو منهم وهو ابن ابی الحدید وما هی من الظالمین ببعید

وبثبوت

و بہ ثبوت پیوستہ عقلا و نقلا کہ در تبلیغ ما انزل الیہ فی نصب الوصی تقصیر
نشدہ بود و اذہم قد سمعوا منہ النصوص علی المنصوص مرۃ بعد اولی
وکرۃ غب اخری فلبسوا الامر علی الجاهل وتسلطوا علی العالم و درین چہ
شبہ است کہ آنحضرت بکمال شفقت و رافت نسبت بامت مرحومہ خود داشتہ اند
تا آنکہ تعلیم ہیچ امری را فرو نگذاشتہ اند حتی اداب الخلوۃ چہ جای امور عظیمہ
کدام عقل باور می کند کہ منصب خلافت کہ بنای ثبات ارکان دین و قاعدۂ استوار
و استمرار مراسم ایمان بر آنست مہمل و معطل گذاشتہ تعیین امت حوالہ
کردہ باشد با این اختلاف آرا کہ جبلی نوع انسانست حاشا و ثم حاشا و در
کتاب کافی از حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام نقل کردہ کہ ما من شیء یحتاج
الیہ من بنی ادم الا و قد جرت فیہ من اللہ و من رسولہ سنۃ عرفها
من عرفها و انکرها من انکرها با آنکہ علمای معتبرہ اہل سنت و رواۃ
ثقات آنجماعت حدیث نقل غدیر خم را در نصب کردن امیر المومنین علیہ السلام
و بیعت گرفتن از سایر صحابہ بجہت آنحضرت و بخ بخ ثانی او را بتفصیل کہ
ہمہ کس شنیدہ و نقل کردہ اند و این نقل دلیلیست ہویدا بر مقتضای عقل بنیاد
نیز آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ مکرر میفرمودہ اند علی ما رواہ العامۃ و
الخاصۃ انی تارک فیکم ما ان تمسکتم بہ لن تضلوا بعدی کتاب اللہ
وعترتی اہل بیتی و فی لفظ اخر انی تارک فیکم الثقلین ان تمسکتم
بہما لن تضلوا بعدی الحدیث الا ان الحکمۃ کانت مقتضیۃ لما وقع
والا لم یقع ما وقع علی ان الخلیفۃ فی الحقیقۃ ما کان فی زمن خلافۃ

الاعداء ایضاً الا من کان الخلافة حقه والمقصود من الخلافة ما فات
وکیف یفوت شیء فیه حکمة من له الخلق والامر تبارک الله رب العالمین
وفی مثله ورد یریدون لیطفئوا نور الله بافواههم ویابی الله الا ان یتم
نوره ولو کره الکافرون در ین مشهد که انوار تجلی ست سخن دارم ولی
ناگفتن اولی ست نمیتوان گفت ونمیتوان نهفت گر چه از آتش دل چون
خم می در جوشم مهر بر لب زده خون میخورم و خاموشم هست امیدم که علی رغم
عدو روز جزا فیض عفوش ننهد بار گران از دوشم کلمة فیها اشارة ۹۸
الی سبب عدم الاتفاق علی خلافة امیر المؤمنین علیه السلام مع ورود
النص المبین لما اختار الله عز وجل للوصایة والخلافة والامارة من
اختار واخذت البیعة له ممن شهد من الاقطار غلب علی اراذل العرب
حب الریاسة والهوی واشتعل فی قلوبهم نائرة الحسد والبغضاء فمادوا
الی الخلاف الاول فنبذوه وراء ظهورهم واشتروا به ثمنا قلیلا
فبئس ما یشترون اعرضوا عن تغسیل رسول الله صلی الله علیه واله
وتکفینه ودفنه والفجیعة به واشتغلوا بتهیئة اسباب الامارة لانفسهم
وتهییج ذوی الاحقاد علی سید العباد الذی انما اسلموا خوفا من سیفه
وقتاله بعد ان قتل اباءهم وابناءهم فی مواقف نزاله فحلوا عمود الخلافة
ونبذوا العقود بعد تلک الحافة وادعوا التامر علی عباد الله وتسموا
زهدا وبهتانا بخلفاء رسول الله بغیر قدم راسخ فی علم ولا سبق
فی فضل بلی قد شاب قرنهم فی الشرک والاثام وابیض فودهم فی

فی عبادة الاصنام توسلوا الی ما ادعوا بالخدایع والحیل والمالات من
ارباب الدخل والدغل من الذین مردت علی النفاق غیوبهم وقالوا امنا بافواههم
ولم تؤمن قلوبهم فما ولت لهم ثم اولی لهم ثم انسا فل الامر الی ان تقمصها
علوج بنی امیة الشاربون الخمور المعلنون للفجور والمستعلنون بلبس الحریر
ولعب الطنابیر قاتلوا ذریة المصطفی المتدینون بسب المرتضی
ثم تلقفها بنوا العباس السالکون مسالك اولئك الارجاس اخذوها
بسیف الخراسانی کما ملك من قبلهم بصولة فضاظة الثانی وهذا
من مقتضات جمال الجلال وکمال الجمال واستدعاء الاسماء الجلالیة بسط
ظهورها وانبساط نودها مشکل زحد گذشت دران عقدهای زلف
ای پرتو جمال تو حلال مشکلات واقوی سببی از اسباب آنکه اکثر این امت
بدعیان خلافت بغیر حق گرویدند وبجانب اجابت متغلبه میل نمودند و
مودت حضرت امیر المؤمنین وسایر ذوی القربی را سلام الله علیهم فرو
گذاشتند با آنکه قدر ایشان را شناخته وفضل ایشانرا دانسته بودند
وبطلان رؤسای ضلال را پی برده ونص غدیر وسایر نصوص ولیدنیرا
که از حد احصا متجاوز است بخاطر سپرده آن بود که با آن رؤسای
از یک جنس بودند تابعان با متبوعان در سلیقه وجبلت موافق ودر
اهوا، واطوار مطابق خصوصا محبت دنیا در نهاد اکثر مردم سرشته شده کم
کسی یافت میشود که از ان خالی باشد وتحصیل دنیا جز بمتابعت آن قوم
میسر نبود وسینهٔ مقدس آنحضرت وسایر عترت سلام الله علیهم از هجوم علوم

واسرار و دل مطهر ایشان از تجلی انوار چنان روشن بود که در دنیا نیز با
اہل جنان صحبت میداشتند چنانکه خود فرموده اند در شان نظار خود
صحبوا الدنیا با بدان ارواحها معلقة بالملا الاعلی بیہوشان شراب محبت
دنیا چون با چنین کسانی انس توانند داشت یا بجانب ایشان رغبت نمود
الارواح جنود مجندة فما تعارف منها ائتلف وما تناکر منها اختلف
ابنا دنیا و ابنا آخرت ضد یکدیگرند ہمچنانکه دنیا و آخرت الجنس الی
الجنس یمیل ذره کاندر ہمه ارض و سماست جنس خود را ہمچو کاه کہرباست
ناریان مر ناریان را جاذبند نوریان مر نوریان را طالبند اہل باطل
باطلان را میکشند اہل حق را اہل حق ہم سرخوشند طیبات آمد پہر
طیبین للخبیثین الخبیثات تساین سئل سیبویه کیف مال الناس الی
ابی بکر ولم یمیلوا الی علی قال بہر نوده نودهم وخالف جمہوره جمہورهم
والناس الی اشکالهم امیل والحق ما قاله هو صلوات الله علیه حیث
قال بہر نودی یراهم کلمة فیها اشاره الی علة ضلال ۸۹
جمہور الامة عن نور الائمة مع ظہور حجة الائمة علیہم وشدة حاجة
الامة الیہم لما غلب علی اراذل العرب ومنافقیہم حب الریاسة و
اشتعل فی نفوسہم نائرة الحسد والنفاسة ونبذوا ما اوصاهم به رسول الله
صلی الله علیه وآله وراء ظہورهم خذلوا وصیه والاوصیاء بعد
وصیه الذین کانوا هم ازمة الحق والسنة الصدق وشجرة النبوة
وموضع الرسالة ومختلف الملائکة ومهبط الوحی ومعدن العلم

ومنار

ومنار الهدى والحجج على اهل الدنيا خزائن اسرار الوحي والتنزيل ومعادن
جواهر العلم والتاويل الامناء على الحقايق والخلفاء على الخلايق اولى
الامر الذين امروا بطاعتهم واولى الارحام الذين امروا بصلتهم وذوي
القربى الذين امروا بمودتهم واهل الذكر الذين امروا بمسئلتهم والموالي
الذين امروا بموالاتهم ومتابعتهم واهل البيت الذين اذهب الله عنهم
الرجس وطهرهم تطهيرا والراسخين في العلم الذين عندهم علم القرآن كله
تاويلا وتفسيرا احد السببين الذين من تعلق بهما فاز وقد اخذ و
ثاني الثقلين الذين من تمسك بهما اسفر عن حمد السرى صباحه
الذين مثلهم كمثل سفينة نوح من ركبها نجا ومن تخلف عنها غرق الذين
اذا نطقوا نطقوا بالصواب واتوا بالحكمة وفصل الخطاب فعرفوا كيف
كيف تؤتى البيوت من الابواب فلما اخذهم الاولون استبهم امرهم
على الآخرين وذلك لانه لما جرى في الصحابة ما جرى وخدع بهم عامة
الورى اعرض الناس عن الثقلين وتاهوا في بيداء ضلالتهم عن النجدين
الا شرذمة من المؤمنين فمكثوا بذلك سنين وعمهوا في غمرتهم حتى حين
وكان العلم مكتوما واهله مظلوما لا سبيل لهم الى ابرازه الا بتميته و
المغاذة ثم خلف من بعدهم خلف غير عارفين الولاية ولا ناصبين العداوة
لم يدروا ما صنعوا وعمن اخذوا فمهد والاطايفة مما رين من اهل
الاهواء وقوم مرائين من الجهلاء زعموا انهم من العلماء فكانوا يفتنون
هم بالآراء وذلك لان جلتهما كان عندهم من حديث رسول الله

صلی الله علیه واله فی الحلال والحرام والفرائض والاحکام لیست الا
اربعة الاف علی ما قالوه ولم یکفهم ذلک فاذا نزلت حادثة ولم تکن لهم
فیها روایة خاضوا فی استنباط الحکم فیها بالرای من اصول وضعوها
وقواعد اسسوها استنادا الی روایة کانت من اختلاق ائمتهم
وافتراء روساتهم وکانوا وضعوها لترویج اهوائهم قالوا ان رسول
الله صلی الله علیه واله قال لمعاذ بن جبل حین وجهه الی الیمن بم
تقضی قال بالکتاب قال فما لم یکن فی الکتاب قال فبالسنة قال فما لم
یکن فی السنة قال اجتهد برائی قال الحمد لله الذی وفق رسول رسوله
وهذه الروایة کذبها القران فی ایات کثیرة منها قوله سبحانه ولا تقف
ما لیس لک به علم وقوله عز وجل ان تتبعون الا الظن وان الظن لا
یغنی من الحق شیئا وقوله تعالی وان تقولوا علی الله ما لا تعلمون وقوله
جل اسمه وان احکم بینهم بما انزل الله ولا تتبع اهواءهم وقوله جل ذکره
وما اختلفتم فیه من شیء فحکمه الی الله وقوله عز اسمه انا انزلنا علیک
الکتاب بالحق لتحکم بین الناس بما اراک الله ولم یقل بما رایت فلو کان
الدین بالرای لکان رای النبی صلی الله علیه واله اولی من رای من
لیس بمعصوم ومن الخطاء اقرب الیه من الاصابة فان التشریع لا یجوز
الا بالوحی ونحن مامورون بحکم الحدیث النبوی ان نضرب بالحدیث
عرض الحائط اذا کان مخالفا للکتاب وبالجملة غمضوا العینین ورفضوا
الثقلین واحدثوا فی العقاید بدعا وتحزبوا فیها شیعا واخترعوا

فی الاحکام اشیاء حکموا فیها بالاراء فرعوا تفریعات دقیقه ینقضی الدهر ولا یحتاج الی شئ منها حکموا فیها بالاهواء حتی بدا بینهم تنافسهم العداوة والبغضاء وزادوا ونقصوا فی التکالیف وصنفوا فیها تصانیف حتی کثر الاختلاف وخیف علی بیضة الاسلام من شیوع القول بالجزاف فمنعتهم ملوکهم من الاجتهاد علی السنة وحصروا المجتهد فی الاربعة واعتمد جمهورهم فی الاصول علی قول رجل یقال له ابو الحسن الاشعری وکان یقول بالجبر وبالصفات الزایدة واثبات القدماء الثمانیة الی غیر ذلك ثم لم یقف الناس بذلك ولم یمتنعوا من منع اولئك بل اتبعوا فی اهوائهم واکثروا فی ارائهم قرن بعد قرن حتی آل الامر الی ما آل وکان فیهم وبین اظهرهم الائمة الحق الذین اقامهم الله مقام رسوله واحدا بعد واحد وکان فی وصیة رسول الله صلی الله علیه وآله رؤسائهم فی حجة الوداع بمشهد من سبعین الف رجل عدد قوم موسی حین خلفه فیهم هرون وذهب الی میقات ربه فاتخذوا العجل من بعده ان قال لهم فی جملة اقواله فی خطبته بغدیر خم معاشر الناس اقیموا الصلوة واتوا الزکوة کما امرکم الله عز وجل لان طال علیکم الامد فقصرتم او نسیتم فعلی ولیکم ومبین لکم الذی نصبه الله عز وجل بعدی ومن خلفه الله منی ومنه یخبرکم بما تسئلون منه ویبین لکم ما لا تعلمون الا ان الحلال والحرام اکثر من ان احصیهما واعرفهما فامر بالحلال والنهی عن الحرام فی مقام واحد فامرت ان اخذ البیعة علیکم والصفقة لکم بقبول

ما جئت به عن الله في علي امیر المؤمنین والائمة من بعده الذین هم منی ومنه امة قائمة منهم المهدی الی یوم القیمة الذی یقضی بالحق معاشر الناس کل حلال دللتکم علیه وکل حرام نهیتکم عنه فانی لم ارجع عن ذلك ولم ابدل الا فاذکروا ذلك واحفظوا وتواصوا به ولا تبدلوه ولا تغیروه الحدیث بطوله وفیه اشیاء اخر من هذا القبیل فکتموه وبدلوه وغیروه فضلوا واضلوا وقد اخبر رسول الله صلی الله علیه واله عن ذلك بما رووه عنه فی کتبهم انه قال لیردن الناس من اصحابی علی الحوض حتی اذا عرفتهم اختلجوا دونی فاقول اصحابی وفی روایة اصیحابی فیقال انك لا تدری ما احدثوا بعدك وکان هذا من ابتلاء الله تعالی اولیاءه المخلصین وخواص عباده المؤمنین لینظر کیف یعملون وعلی البلاء کیف یصبرون وفی الحدیث النبوی ان البلاء موکل بالانبیاء ثم الاولیاء ثم الامثل فالامثل من از چشم تو ای ساقی خراب افتاده ام لیکن بلای کز حبیب آید هزارش مرحبا گفتم کلمة فیها بیان ان الاحکام

۹۰

الشرعیة والعقاید الدینیة لا یجوز اخذها الا من النبی والوصی وانه لا یجوز الحکم فی المتشابه الا للعالم بالتاویل احکام شرعیة ومسائل دینیه را نداند وحکم میان مردمان نتواند مگر خلیفهٔ اسد قال الله تعالی یا داود انا جعلناك خلیفة فی الارض فاحکم بین الناس بالعدل ولا تتبع الهوی فیضلك عن سبیل الله وخلیفهٔ الله منحصرست در نبی ووصی که امام وپیشوای خلایقند ومبعوث اند بجهت هدایت وتکمیل خلق وواسطه اند در

وصول فیض حق بخلق و منبع علم بہرو حشمہ وعلمک مالم تکن تعلم وکان فضل
الله علیک عظیما ست فالواجب علی کل مسلم ان یعرف خلیفة الله ویقلدہ
فی العقائد والاعمال ویاخذ بکل ما یسمع منه بالمشافهة او باخبار من
یوثق به ولو بوسایط اما المحکم فیعتقدہ ویعمل به واما المتشابه فیؤمن به
ویصدقه علی مراد قائله حتی یبلغ الیه تاویله وانما یکلف فی الاعتقاد والعمل
علی قدر فهمه وبحسب مرتبته من باب التسلیم من دون تصرف له فیه بعقله
ولا طلب دلیل علیه بفکره فان الامزجة مختلفة والقوة المفکرة متولدة
من المزاج فیختلف نظرها باختلاف مزاجها فیختلف ادراکها وحکمها فیما
ادرکته قال الله عز وجل اولم یکفهم انا انزلنا علیک الکتاب یتلی علیهم
ان فی ذلک لرحمة وذکری لقوم یؤمنون روی ان اناسا من المسلمین
اتوا رسول الله صلی الله علیه واله وسلم بکتف کتب فیها بعض ما یقوله
الیهود فقال کفی بها ضلالة قوم ان یرغبوا عما جاء به نبیهم الی ما جاء به
غیر نبیهم فنزلت وروی انه ذکر فی مجلس النبی صلی الله علیه واله وسلم
ارسطاطالیس فقال لو عاش حتی عرف ما جئت به لاتبعنی علی دینی
مصطفیٰ اندر جہان وانگہ کسی گوید زعقل آفتاب اندر جہان وانگہ کسی جوید سہا
ومابقی بعد هذا الا ان یوفق الله عباده للعمل بما امرهم به من اتباع
الخلیفة الحق فیما امر ونهی والوقوف عنده حدوده ومراسمه من دون
الخوض فی الفضول التی لم یؤمر بطلبها الذی بسببه وقع الخلاف فی الاراء
ولعبت بهم الافکار والاهواء قال الله تعالی ولو کان من عند غیر الله

لوجدوا فیه اختلافاً کثیراً و خلیفه حق را می رسد که کسی را که علم از و فرا گرفته باشد بجای خود نصب کند در غیر بلد خود یا در غیبت تا حاکم و معلم دیگران باشد یا بخصوص چنانکه ولاة و قضاة ببلاد میفرستادند و بسیاری را بجهت تعلیم مستبصران تعیین می فرمودند و یا بعموم کما قال مولانا الصادق علیه السلام انظروا الی من کان منکم قد روی حدیثنا و نظر فی حلالنا و حرامنا و عرف احکامنا فاجعلوه بینکم حاکماً فانی قد جعلته علیکم حاکماً فاذا حکم بحکمنا فلم یقبل منه فانما بحکم الله استخف وعلینا رد والراد علینا الراد علی الله وهو علی حد الشرک بالله و این نائب عام باید که صاحب فهم مستقیم باشد و از اغراض و امراض نفسانیه منزه و پیرو طریقه اهل بیت علیهم السلام بقدر وسع تا عارف باحکام ایشان تواند بود و اهلیت نیابت و فتیا تواند داشت کما یاتی الکلام فیه ان شاء الله تعالی قال الصادق علیه السلام لا تحل الفتیا لمن لا یستفتی من الله عز و جل بصفاء سره و اخلاص عمله و علانیته و برهان من ربه فی کل حال لان من افتی فقد حکم والحکم لا یصح الا باذن من الله و برهانه و من حکم بالخبر بلا معاینة فهو جاهل ماخوذ بجهله و ماثوم بحکمه قال النبی صلی الله علیه واله اجرأکم علی الفتیا اجرأکم علی الله عز و جل ولا یعلم المفتی انه هو الذی یدخل بین الله و بین عباده هو الحاجز بین الجنة والنار ثم قال ولا تحل الفتیا فی الحلال والحرام بین الخلق الا لمن کان اتبع الخلق من اهل زمانه و ناحیته و بلده بالنبی صلی الله علیه واله قال النبی صلعم و ذلک لربما ولعل

وعنه لان الفتيا عظيمة قال على بن ابيطالب عليه السلام لقاض هل
تعرف الناسخ من المنسوخ قال لا قال فهل اشرفت على مراد الله عزوجل
فى امثال القران قال لا قال اذن هلكت واهلكت والمفتى يحتاج
الى معرفة معانى القران وحقايق السنن وبواطن الاشارات والاداب
والاجماع والاختلاف والاطلاع على اصول ما اجمعوا عليه وما اختلفوا
فيه ثم الى حسن الاختيار ثم الى العمل الصالح ثم الحكمة ثم التقوى ثم حينئذ
ان قدر اقول فليس للنائب العام فى زمن غيبتهم عليهم السلام الا الرجوع
الى احاديثهم المضبوطة المعتمد عليها فى الاحكام روى فى الكافى باسناده
عن الصادق عليه السلام قال احتفظوا بكتبكم فانكم سوف تحتاجون
اليها وفيه عنه عليه السلام انه قال لمفضل بن عمر اكتب وبث علمك
فى اخوانك فان مت فاورث كتبك بنيك فانه ياتى على الناس زمان
هرج لا يانسون فيه الا بكتبهم ومن فضل الله علينا ولطفه بنا وله الحمد
اضعاف ما حمده الحامدون ان جعل لنا اماما بعد امام ظاهرا فينا
وان كان مستورا على العدا اثنا الى ان انقضى من الهجرة النبوية مائتان
وستون ثم جعل للامر بعد غيبته سفراء الى قريب من تمام ثلثمائة وثلاثين
سنة فكان اصحابنا فى هذه المدة المديدة ياخذون العلوم الدينية
ظاهرها وباطنها من معدنها على اطمينان من قلوبهم وانشراح من صدورهم
بقدر قابليتهم ورتبتهم ومنزلتهم فاغناهم الله بذلك ان تقليد من لا
يجوز تقليده ونجاهم به من حيرة الحيران وبعد انقضاء هذه المدة كانوا

يرجعون الى الاصول الماخوذة عنهم المشتملة على اكثر ما يحتاج اليه الناس
حتى شذ مسئلة لا يكون فيها حكم جزئي او كلي عنهم عليهم السلام وقوله
من وفق وما لم يرد فيه نص او لم يبلغ اليهم كانوا يتوقفون فيه لقول الصادق
عليه السلام اما انه شر عليكم ان تقولوا بشي ما لم تسمعوه منا وما اختلف
فيه الاخبار كانوا يرجعون فيه الى القانون المنقول عنهم وما كانوا يستنبطوا
الاحكام من المتشابهات بالاراء والظنون على القوانين التي وضعها
العامة وكان هذا رايهم الى ان طال عليهم الامد واختلط احد اهم
باهل الضلال ووقع الاشتباه في ماخذ احكامهم وتكلموا فيما سكت
الله ورسوله عنه وخاضوا في المسائل التي اغناهم الله عنها فقالوا بالرأي
والاجتهاد وما لا يجوز عليه الاعتماد وتركوا طريقة مشايخهم المتقدمين
اعني الاقتصار على السماع المجرد من اهل العصمة سلام الله عليهم في
الاصول والفروع جميعا ووقعوا فيما شنعوا به على العامة بعينه من التشريع
والاختلاف قال امير المؤمنين عليه السلام في ذم اختلاف الفتيا
ترد على احدهم القضية في حكم من الاحكام فيحكم فيها برايه ثم ترد
تلك القضية بعينها على غيره فيحكم فيها بخلاف قوله ثم يجتمع القضاة
بذلك عند امامهم الذي استقضاهم فيصوب اراءهم جميعا والههم
واحد وكتابهم واحد ونبيهم واحد فامرهم الله سبحانه بالاختلاف
فاطاعوه ام نهاهم عنه فعصوه ام انزل الله سبحانه دينا ناقصا
فاستعان بهم على اتمامه ام كانوا شركاءه فلهم ان يقولوا وعليه

ان يرضى ام انزل الله سبحانه دينا تاما فقصر الرسول عن تبليغه وادائه
والله سبحانه يقول ما فرطنا فى الكتاب من شىء وفيه تبيانا لكل شىء
وذكر ان الكتاب يصدق بعضه بعضا وانه لا اختلاف فيه فقال سبحانه
ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا وان القران ظاهره انيق
وباطنه عميق لا يفنى عجائبه ولا ينقضى غرائبه ولا ينكشف الظلمات الا به و
قال عليه السلام اعلموا عباد الله ان المؤمن يستحل العام ما استحل
عاما اول ويحرم العام ما حرم عاما اول وان ما احدث الناس لا يحل
لكم شيئا مما حرم الله عليكم ولكن الحلال ما احل الله والحرام ما حرم
الله وما اشتهر بين اهل الاجتهاد ان من اجتهد فاصاب فله اجران
ومن اجتهد فاخطأ فله اجر واحد ان صح فهو محمول على التفقد فى
الدليل الذى وضعه الشارع على المسئلة من الكتاب والسنة او على
الاجتهاد فى متعلقات الاحكام مثل الاجتهاد فى القبلة ودخول
الوقت وفقراء اخذ الزكوة وفى معرفة نائب الامام العام للعامى ونحو
ذلك اذا لم يتيسر العلم دون نفس الحكم الشرعى فان ذلك تشريع يتوقف
على الوحى كلمة يؤيد ما اصلناه من ذم القول بالراى فى الدين
قال امير المؤمنين يا معشر شيعتنا والمنتحلين ولايتنا اياكم واصحاب
الراى فانهم اعداء السنن تفلتت منهم الاحاديث ان يحفظوها واعيتهم
السنة ان يعوها فاتخذوا عباد الله خولا وماله دولا فذلت لهم
الرقاب واطاعهم الخلق اشباه الكلاب ونازعوا الحق واهله وتمثلوا

بالائمة الصادقين وهم من الجهال والكفار الملاعين فسئلوا عما
لا يعلمون فاتفقوا ان يعترفوا بانهم لا يعلمون فما رضوا الذين بارائهم
وضلوا فاضلوا اما لوكان الدين بالقياس لكان باطن الرّجلين اولى
بالمسح من ظاهرهما وعن الباقر عليه السلام من افتى الناس برائه فقد
دان الله بما لا يعلم ومن دان الله بما لا يعلم فقد ضادّ الله حيث احلّ
وحرم فيما لا يعلم وعن الصادق عليه السلام انه قيل له ترد علينا اشياءً
لا نعرفها فى كتاب ولا سنة فننظر فيها قال لا اما انك لو اصبت لم توجر
وان اخطأت كذبت على الله والاخبار فى هذا المعنى عنهم عليهم السلام
اكثر من ان تحصى قال بعض حكماء الاسلام ان اصحاب الجدل والمناظرة
ومن يطلب المنافسة والرّياسة اخترعوا من نفوسهم فى الديانات
والشرايع اشياء كثيرة لم يات بها الرّسول صلى الله عليه واله ولا امر بها
وابتدعوها وقالوا لعوام النّاس هذه سنة الرّسول وحسنوا ذلك
حتى لانفسهم حتى ظنوا بهم ان الذى قد ابتدعوه حقيقة قد امر بها
الرسول واحدثوا فى الاحكام والقضايا اشياء كثيرة بارائهم وعقولهم
وضلوا بذلك عن كتاب ربّهم وسنة نبيهم واستكبروا عن اهل الذكر
الذين بينهم وقد امروا ان يسئلوهم عما اشكل عليهم فظنوا لسفاهة عقولهم
ان الله سبحانه ترك امر الشريعة وفرايض الديانات ناقصة حتى يحتاجوا
الى ان يتموها بارائهم الفاسدة وقياساتهم الكاذبة واجتهادهم
الباطل وما يخرصوه وما يخترعوه من انفسهم وكيف يكون ذلك وهو

سبحانه يقول ما فرطنا فى الكتاب من شيء وقول نبينا لكل شيء فانما
فعلوا ذلك طلبا للرياسة واوقعوا الخلاف والمنازعة بين الامة فهم يهدمون
الشريعة ويوهمون من لا يعلم انهم ينصرونها وبهذه الاسباب تفرقت الامة
وتخربت ووقع بينهم العداوة وتنادى الى الفتن والحروب واستحل بعضهم
دماء بعض قال ولا يتمكن من يعرف الحق من العلماء ان يبين للعوام كيف
جرى الامر فى الشريعة ويوقظهم عما هم فيه لانهم بما قد نشاوا عليه خلفا
عن سلف قال والرؤساء الجهال فيهم تتزايدون فى كل يوم واختلافاتهم
تزيد واحتجاجاتهم ومناظراتهم وجدلهم تكثر حتى هجروا احكام الشريعة
وغيروا كتاب الله بتفسيرهم له بخلاف ما هو كما قال سبحانه يحرفون الكلم
عن مواضعه وفى اصل امرهم قد خربوا الامة من حيث لا يشعرون وتاولوا
اخبار الرسول بتاويلات اخترعوها من تلقاء انفسهم ما انزل الله بها
من سلطان وقلبوا المعانى وحملوها على ما يريدون مما يقوى رياستهم و
تفسيق اهل العلم لديهم عند العوام ببينوا .... ابن عن اب وخلف عن سلف
الى ان يشاء الله اهلاكهم وانقراضهم ولم يزل هؤلاء الذين هم علماء
العوام اعداء الحق فى كل امة وقرن فكم من نبى قتلوه ووصى جحدوه
وعالم شردوه فهم بافعالهم هذه كانوا اسبابا فى نسخ الشرايع وتجديدها
فى سالف الدهور الى ان يتم ما وعد الله بقوله ان يشا يذهبكم ويات
بخلق جديد وما ذلك على الله بعزيز والعاقبة للمتقين ولقد كتبنا فى
الزبور من بعد الذكر ان الارض يرثها عبادى الصالحون ان فى هذا

لبلاغا لقوم عابدين فهذه العلة هى السبب فى اختلاف الاراء والمذاهب
ثم قال فعليك ايها الاخ البار الرحيم ايدك الله باهل العلم الذينهم
اهل الذكر من اهل بيت النبوة المنصوبين لنجاة الخلق فقد قيل +
استعينوا على كل صناعة باهلها انتهى كلامه ولعمرى انه قد اصاب
فيما قال وان الامركذ لك ولا ينبئك مثل خبير قال بعض اهل المعرفة
لقد سألت الله تعالى ان يمثل لى من شان جهنم ما شاء فمثل لى حالة
خصامهم فيها وهو قوله تعالى ان ذلك لحق تخاصم اهل النار وقوله
وهم فيها يختصمون فما شبهت خصامهم فيها الا بخصام اصحاب الخلاف
فى المناظرة اذا استدل احدهم على الاخر فاذا رايت ذلك تذكرت
الحالة التى اطلعنى الله عليها وعلمت ان مخاصماتهم من الجحيم وان
ذلك الخصام هو نفس عذابهم وان عذابهم فى جهنم وما هو من
جهنم ورايت ان الرحمة كلها فى التسليم والتلقى من النبوة والوقوف
عند الكتاب والسنة ولقد عمى الناس عن قوله صلى الله عليه وآله عند
نبى لا ينبغى تنازع ولا فرق بين حضوره بنفسه وبين ما يراد كلامه
فان مجرد حضوره لا يفيد الا مع كلامه فمتى ما قيل قال الله او قال
رسول الله ينبغى ان يقبل ولا يرفع صوت على صوت المحدث فاجره حتى
يسمع كلام الله ومن يشاركه فى الكلام فليس بسامع لا ترفعوا اصواتكم
فوق صوت النبى اقول فاكسير السعادة ودواء الجهل والبلادة ليس
الا التسليم لاهل بيت النبوة كما قال الله سبحانه فلا وربك لا يومنون

حتى

حتی یحکموك فیما شجر بینهم ثم لا یجدوا فی انفسهم حرجا مما قضیت و
یسلموا تسلیما حافظ اگر قدم نهی در ره خاندان بصدق بدرقهٔ رهت شود
همت شحنهٔ النجف کلمة بما یجمع بین الاراء المختلفة فی المسائل الشبهیة ٩٢
قال الله سبحانه هو الذی انزل علیك الکتاب منه ایات محکمات
هن ام الکتاب واخر متشابهات فاما الذین فی قلوبهم زیغ فیتبعون
ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تاویله وما یعلم تاویله الا الله
والراسخون فی العلم وفی عیون اخبار الرضا عنه علیه السلام قال من
رد متشابه القرآن الی محکمه هدی الی صراط مستقیم ثم قال علیه السلام فی
اخبارنا متشابها کمتشابه القرآن فردوا متشابهها الی محکمها ولا تتبعوا متشابهها
دون محکمها فتضلوا وفی الکافی عن الصادق علیه السلام انما الامور
ثلثة امر بین رشده فیتبع وامر بین غیه فیجتنب وامر مشکل یرد علمه
الی الله ورسوله قال رسول الله صلی الله علیه وآله حلال بین وحرام
بین وشبهات بین ذلك فمن ترك الشبهات نجا من المحرمات ومن
اخذ بالشبهات ارتکب المحرمات وهلك من حیث لا یعلم وفی روایة
اخری ومن حام حول الحمی اوشك ان یقع فیه وهذا الحدیث النبوی
الذی رواه الصادق علیه السلام مع استفاضته بین اهل الاسلام
ومطابقته للقرآن وموافقته للوجدان نص فی تثلیث الاحکام ومع
هذی نری جمهور المتفقهة کثیرا ما یمیلون الی تاویل المتشابه فیردونه
الی احد الشبهتین من دون محکم یقتضی ذلك لیکون مردا له الی

الحكم بل بامارات ظنية واصول جدلية فليجعلونه بالمحكم مع كونه متشابها
فيعدلون به عن حقيقته وهم يطلبون بذلك التسنن في الاحكام فيلتزمون
بذلك الظني فيما اذ لا سبيل الى القطع في مثله فيدخلون بذلك فيما
نها هم الله عنه بقوله ولا تقف ما ليس لك به علم وان تقولوا على الله ما لا تعلمون
ان تتبعون الا الظن وما تهوى الانفس ولقد جاءهم من ربهم الهدى
الى غير ذلك ومن هنا نشأ الخلاف و وسع دائرة الاختلاف فتاهوا في
بيداء الآراء والجزاف ولم يكتفوا بذلك حتى سموا ذلك اجتهادا في
الدين وقربة الى رب العالمين وقد كان ينبغي لهم ان تركوا المتشابه
الذي ليس له محكم يرد اليه على حاله من غير تصرف فيه وان يسكتوا عما
سكت الله عنه ويبهموا ما ابهم الله لينفق كلمتهم ويجتمع اقوالهم ويكونوا
عباد الله اخوانا لا عبيدا هوائهم وارائهم كلما دخلت منهم امة لعنت
اختها مع ان في هذا السكوت والابهام حكما ومصالح منها ان يتميز
المتقي المتدين باحتياطه في الدين وعدم حومه حول الحمى خوفا من الوقوع
فيه ممن لا تقوى له فيجترئ بالحوم حوله ولا يبالي بالوقوع فيه فتفاضل
بذلك درجات الناس ومراتبهم في الدين ومنها توسع التكليف لجمهور
الناس باثبات التخيير في كثير من الاحكام فان حكم المتشابهات اذا لم يمكن
ردها الى المحكم يرجع بالاخرة الى التخيير كما هو مذكور في غير واحد من
الاخبار المتضمنة لبيان كيفية الجمع بين الاخبار المختلفة فان في اخرها
بايهما اخذت من باب التسليم وسعك وهذه رحمة من الله عز وجل

وبه يختلف مراتب التكليف باختلاف مراتب الناس فى العقل والمعرفة
ولعل ما لم نعلم من الحكم اكثر مما نعلم كلمة فيها اشارة الى سبب اختلاف الناس فى المذاهب
والاراء والشكر على الاهتداء وسبب اختلاف الناس فى المذاهب
الاديان انما هو الحسد وطلب الرياسة اولا وفى المثل خالف تذكر
ثم الجهل والعصبية والتدين بما لا يعلم والقول فى الدين بغير استيقان ثانيا
واول من فعل ذلك كله ابليس اللعين حسد آدم عليه السلام وقاس
فى فضله عليه بانه مخلوق من النار وهو مخلوق من الطين ثم قابيل
حسد هابيل فقتله ثم غيرهما من بنى آدم واصول الاختلافات اربعة
احدها الاختلاف فى الاله كما هو بين اهل الاسلام والمشركين ومنشاه
الجهل بمعنى الاله وحقيقته وصفاته اللايقة به والثانى الاختلاف فى
النبى كما هو بين اهل الاسلام واليهود ومنشاه الجهل بمعنى النبوة و
حقيقة النبى وصفاته اللائقة به والثالث الاختلاف فى الامام كما
هو بين الشيعة ومخالفيهم ومنشاه الجهل بمعنى الامامة وحقيقة الامام
وصفاته اللائقة به والرابع الاختلاف فى الاحكام الشرعية كما هو بين
المفتيين من الفرقة الواحدة ومنشاه الجهل بمعنى الاجماع وحقيقته وبمعنى
المحكم والمتشابه وحقيقتهما وعدم المعرفة بان الاجماع اتفاق الكل
على بصيرة جزما لوجود حجة محكمة واضحة ملزمة وبان المحكم ما اتفق
عليه الافهام وانه الحجة لا غير والمتشابه ما اختلفت فيه وانه لا
حجة فيه فان من عرف ذلك كله عرف ان الاجماع لا يمكن ان ينعقد الا

على المحكم وماله دليل قاطع واضح لا يتطرق اليه شبهة فلا ياخذ الا
بما كان كذلك فلا يحكم في المتشابه الا بالتشابه فانه المتيقن فيه
وان التشابه فيه حكم ولا يحكم في المحدث بغير دليل والحمد لله الذي
هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله   پس جور کشیدیم و زین
ره که بریدیم   المنة لله که بمقصود رسیدیم   پس عقدهٔ مشکل که در این راه گشودیم
پس گمشدگان را که بفریاد رسیدیم   با پای برفتند گروهی ره جنت   ما با پر
عرفان بره قدس پریدیم   بر وحدت حق فاش و نهان داده شهادت
تا ساغر از بادهٔ توحید چشیدیم   عرفان ولی راز ره وحی گرفتیم   فرمان
نبی را بدل و جان گرویدیم   رفتند محبان نخستین ره دوزخ   ما حب علی
ره فردوس گزیدیم   با پای دو   یم راه سقر رفت محبش   ما سر به
تبرهای تبراش بریدیم   قومی سپر خویش نمودند سیم را   ما تیغ برأت
بسر هر سر کشیدیم   چون فیض رسیدیم بسرچشمهٔ حیوان   از مرگ رهیدیم و
از آفات جهیدیم   **كلمة** بها يتبين مراتب الايمان والكفر ان   ٩٥
للكفر انواعا ومراتب لا يمكن الخروج منها جميعا الا بعد معرفتها ولا
يخلص ايمان المرء ولا يكمل دينه ولا يصير شيعيا متمحضا خاصيا حتى
يخرج من جميعها اذ الايمان الكامل الخالص هو التسليم لله تعالى
والتصديق بجميع ما جاء به النبي صلى الله عليه وآله لسانا وقلبا
على بصيرة مع امتثال جميع الاوامر والنواهي كما هي فمن لم يصل اليه
الدعوة النبوية ولو في بعض الامور لعدم سماعه او عدم فهمه فهو

كافر بجحيه كفر جهالة وهو امون الكفار عذابا بل اكثرهم لا يرون عذابا
واليهم الاشارة بقوله سبحانه الا المستضعفين من الرجال والنساء
والولدان لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلا ومن وصلت
اليه الدعوة فلم يسلم ولم يصدق ولو بعضها اما الاستكبار وعلو او
لتقليد الاسلاف وتعصب لهم او غير ذلك هو كافر بجحيه كفر
جحود وعذابه عظيم واليهم الاشارة بقوله سبحانه ان الذين كفروا سواء
عليهم ءانذرتهم ام لم تنذرهم لا يؤمنون ختم الله على قلوبهم وعلى
سمعهم وعلى ابصارهم غشاوة ولهم عذاب عظيم ومن وصلت اليه
الدعوة فصدقها بلسانه وظاهره لعصمة الدم والمال او غير ذلك
من الاغراض وانكرها بقلبه وباطنه لعدم اعتقاده بها فهو كافر كفر
نفاق وهو اشدهم عذابا وعذابه اليم واليهم الاشارة بقوله سبحانه
ومن الناس من يقول امنا بالله وباليوم الاخر وما هم بمؤمنين يخادعون
الله والذين امنوا وما يخدعون الا انفسهم وما يشعرون في قلوبهم مرض فزاد
هم الله مرضا ولهم عذاب اليم بما كانوا يكذبون الى قوله ان الله على
كل شئ قدير ومن وصلت اليه الدعوة فاعتقدها بقلبه وباطنه
بظهور حقيقتها لديه وجحدها او بعضها بلسانه ولم يعترف بها حسدا
وبغيا وعتوا وعلوا وتقليدا او تعصبا الى غير ذلك فهو كافر كفر جحود
وعنادو عذابه قريب من عذاب المنافق واليهم الاشارة بقوله
عز وجل الذين اتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون ابناءهم وان

فريقا منهم ليكتمون الحق وهم يعلمون وقوله فلما جآءهم ما عرفوا كفروا
به فلعنة الله على الكافرين وقوله ان الذين يكتمون ما انزلنا من
البينات والهدى من بعد ما بيناه للناس في الكتاب اولئك يلعنهم
الله ويلعنهم اللاعنون ومن وصلت اليه الدعوة فصدقها بلسانه
وقلبه ولكن لا يكون على بصيرة من دينه اما بسوء فهمه مع استبداده
بالرائ وعدم تابعيته للامام او نائبه المقتفي اثره حقا واما لتقليد
وتعصب الاباء والاسلاف المستبدين باراءهم مع سوء فهمهم الغير
ذلك فهو كافر كفر ضلالة لتردده ابدا على قدر ضلالته وما يضل فيه من امر
الدين واليهم الاشارة بقوله عز وجل قل يا اهل الكتاب لا تغلوا في دينكم
ولا تقولوا على الله الا الحق حيث قالوا عزير ابن الله والمسيح بن الله
وقوله يا ايها الذين امنوا لا تحرموا طيبات ما احل الله لكم ولا تعتدوا
ان الله لا يحب المعتدين وبقول نبينا صلى الله عليه واله حيث اخبر
عن زمان يأتي بعده اتخذ الناس رؤساء جهالا فسئلوا فافتوا بغير
علم فضلوا واضلوا ومن وصلت اليه الدعوة فصدقها بلسانه وقلبه
على بصيرة واتباع الامام او نائبه الحق الا انه لم يمتثل جميع الاوامر والنواهي
بل اتى ببعض دون بعض بعد ان اعترف بقبح ما يصدر ولكن لغلبة
نفسه وهواه عليه فهو فاسق عاص والفسق لا ينافي اصل الايمان
ولكن ينافي كماله وقد يطلق عليه الكفر وعدم الايمان اذا اتى الكبائر
كما في قوله عز وجل ولله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا

ومن

ومن كفر فان الله غني عن العالمين وقول النبي صلى الله عليه واله لا يزني
الزاني حين يزني وهو مؤمن وذلك لان ايمان مثل هذا لا يدفع عنه
استحقاق اصل العذاب ودخول النار وان دفع عنه استحقاق الخلود
فيها بحيث لا يفيده في جميع الاحوال فكانه مفقود اذا تقرر هذا علم ان كل
من جهل امرا من امور دينه بالجهل البسيط فله عرق من كفر الجهالة وكل
من انكر حقا واجب التصديق لاستكبار او هوى او تعصب فله عرق .
من كفر الجحود وكل من اظهر بلسانه ما لم يعتقد بالجنان وقلبه بغير غرض
ديني كالتقية في محالها ونحو ذلك او عمل عملا اخرويا لغرض دنيوي
فله عرق من النفاق وكل من انكر حقا بعد عرفانه او انكر ما لم يوافق
هواه وقبل ما يوافقه فله من عرق اليهود وكل من استبد برأيه ولم يتبع
امام زمانه او نائبه الحق او من هو اعلم منه في امر من امور دينه فله
عرق من الضلالة وكل من اتى حراما او شبهة او توانى في طاعته مصرا
على ذلك فله عرق من الفسوق ومن اسلم وجهه لله في جميع الامور من
غير غرض وهوى واتبع امام زمانه او نائبه الحق في جميع اوامره ونواهيه
من غير توان ولا مداهنة فان اذنب ذنبا استغفر من قريب وتاب
او مثل قدمه استقام او اناب فهو المؤمن الكامل الممتحن ودينه هو الدين
الخالص وهو الشيعي حقا والخاص صدقا اولئك اصحاب امير المؤمنين
بل هو من اهل البيت اذا كان عالما بامرهم محتملا لسرهم كما قالوا سلمان
منا اهل البيت كلمة بما يتميز الفرقة الناجية من الفرق الهالكة

چون انبیا و اوصیا بسلام الله علیهم بجهت هدایت خلق و نجات ایشان از تیه ضلالت مبعوث شده اند پس هر که شیعه ایشان باشد یعنی پیروی ایشان کند و سخن ایشان شنود لاجرم او مهتدی و ناجی خواهد بود چنانکه حضرت امام حسن عسکری علیه السلام فرمود و شیعتنا الفرقة الناجیة کما مر ذکره و هر که از متابعت ایشان سر باز زند و براههای دیگر رود ضال و هالک و جهنمی و حقیت این سخن هویداست لیکن جمعی که افسار تقلید از سر بیرون انداخته فطرت اصلی سرنگون ساخته اند و نطواهر نبوت و توابع آن قانع نباشند و از خود سخنی چند بیهوده نتراشند نه طبعشان گذارد که با سر تقلید روند و نه توفیقشان باشد که پیروی تحقیق شنوند مذبذبین بین ذلک لا الی هؤلاء ولا الی هؤلاء از بهر فساد و جنگ جمعی مردم کردند که گوئی گرهی خود را گم در مدرسه هر علم که آموخته اند فی القبر یضرهم و لا ینفعهم و بشومی این قوم اختلاف در امم پدید آمده و باعث حیرت مردمان شده اما بحمد الله ما را میزانی در دست هست که بآن حق را از باطل جدا توانیم کرد و آن کتاب خداست و اوصیای پیغمبر خلفا بعد سلف صلوات الله علیهم که تا قیام قیامت باقیند چنانکه آنحضرت فرمود انی تارك فیکم ما ان تمسکتم به لن تضلوا بعدی کتاب الله و عترتی اهل بیتی و انهما لن یفترقا حتی یردا علی الحوض و معنی عدم افتراقهما ان علم الکتاب انما هو عند العترة فمن تمسك بهم فقد تمسك بهما والمرجع فی زمن خفائهم و غیبتهم انما هو الی احادیثهم المضبوطة فی الاصول المتعهد علیها کما مر بیانه فمن تمسك بها حینئذ فهو الناجی و انما اوجب الله مودة

ذوي القربى على الامة وجعلها اجرا على تبليغ الرسالة ابتلاء لامة فيتبعوهم بطيب نفوسهم فيحصل بذلك نجاتهم في الآخرة ولكن اكثر الناس لا يشكرون قال الشيخ العارف سعد الدين الحموي في وصيته التي وصى بها المريدين اعلموا اخواني ايدكم الله اني جربت الامور واختبرت الظلمة والنور فشرعت في سماع الحديث على مشايخ جمة من اهل خراسان والعراق واهل فارس ودرت في ديار الشام كلها وحصلت منها جملة فما رايت في نفسي الا زيادة احتشاش بحطام الدنيا وزخرفها فمنعني الله من ذلك وشرعت في الفقه والخلاف واللغة والنحو وحصلت منها مقدارا وصلت اهل الزمان فما رايت في نفسي الا الاشتراك مع العامي والغوى فسلب الله ذلك عني من فضله فعزمت على تركه والحاصل اني ما وجدت شيئا اقرب الى الله من محبة الرسول والصلوات الله عليهم والتسليم والرضا بموارد القضا والخمول وترك الفضول وترك التدبير الناشية مع الفضول والحمد لله رب العالمين والصلوة على النبي وآله اجمعين انتهى وقد ظهر من حديث مفضل بن عمر الذي اوردناه في بيان قسيم الجنة والنار ان المراد بمحبة النبي والوصي انما هو محبة مقامهما وحقيقتهما دون شخصهما الجزئي فكل محب لحقيقة الانسان الكامل ومقامها اذا اقتدى به واهتدى بهداه فهو من الفرقة الناجية واذا كان مع ذلك من اهل التعلم منه واحتمال الاسرار عنه فهو المؤمن الممتحن المذكور في قولهم عليهم السلام ان امرنا صعب مستصعب لا يحتمل الا ملك مقرب

او نبي مرسل او مؤمن امتحن الله قلبه للايمان قال امير المؤمنين عليه
السلام الناس ثلثة اما عالم رباني او متعلم على سبيل النجاة او همج رعاع اتباع كل
ناعق يميلون مع كل ريح لم يستضيئوا بنور العلم ولم يلجأوا الى ركن وثيق وقال
الصادق عليه السلام يغدو الناس على ثلثة اصناف عالم ومتعلم وغثاء
فنحن العلماء وشيعتنا المتعلمون وسائر الناس غثاء وقال عليه السلام
اغد عالما او متعلما او مستمعا او محبا لهم ولا تكن الخامس فتهلك فالفرقة الناجية
هم المتعلمون على سبيل النجاة ومن الحق بهم من المستمعين والمحبين لهم
فان من احب قوما فهو منهم ويحشر معهم واما العالم الرباني فهو فوق
الناجي واما الباقون فهم الهالكون الوارد فيهم في حديث افتراق
الامة والباقي في النار فانهم لاهوائهم عبيد قن ورسلهم شياطين
الانس والجن يوحي بعضهم الى بعض زخرف القول غرورا ويقولون منكرا
من القول وزورا ومما يدل على ان المدار على محبة المقام والحقيقة دون
الشخص الجزئي ان من احب احدا لاعتقاده الخير فيه او بغض احدا لاعتقاد
الشر فيه يوجر على حبه وبغضه وان اخطأ في اعتقاده ويدل على ذلك
ما رواه في الكافي باسناده عن ابي جعفر عليه السلام قال لو ان رجلا
احب رجلا لله لاثابه الله على حبه اياه وان كان المحبوب في علم الله من
اهل النار ولو ان رجلا ابغض رجلا لله لاثابه الله على بغضه وان كان
المبغض في علم الله من اهل الجنة وباسناده عنه عليه السلام اذا اردت
ان تعلم ان فيك خيرا فانظر الى قلبك فان كان يحب اهل طاعة الله

يبغض اهل معصية ففيك خير والله يحبك واذا كان يبغض اهل طاعة
الله ويحب اهل معصية فليس فيك خير والله يبغضك والمرء مع
من احب وباسناده عن ابي عبد الله عليه السلام قال ان الرجل
ليحبكم وما يعرف ما انتم عليه فيدخله الله الجنة بحبكم وان الرجل
ليبغضكم وما يعرف ما انتم عليه فيدخله الله ببغضكم النار ولا يخفى
ان الحب والبغض من جهة الطاعة والمعصية يرجع الى محبة المقام
والحقيقة وبغضهما دون الشخص الجزئي خصوصا اذا لم ير المحب و
المبغض محبوبه ومبغوضه وانما سمع بصفاته واخلاقه فتمم اوتقص
اوقتبا فلا وابيك الا ازداد حبا گردد ربا وقبا وگر پیرهنت در
هر صورت نبیند جان منست ومن ملهنا يحكم بنجاة كثير من المخالفين
الواقعين في عصر خفاء امام الحق المحبين لائمتنا صلوات الله عليهم
وان لم يعرفوا قدرهم وامامتهم كما يدل عليه قول امير المؤمنين صلوات
الله عليه في حديث اشعث بن قيس في كلام طويل قال عليه السلام
واما الثلثة ابوذر والمقداد وسلمان فثبتوا على دين محمد و
ملة ابراهيم حتى لقوا الله يرحمهم الله فقال الاشعث ان كان
الامر كما تقول لقد هلكت الامة غيرك وغير شيعتك قال فان الحق
والله كما اقول وما هلك من الامة الا الناصبين المكابرين الجاحدين
المعاندين فاما من تمسك بالتوحيد والاقرار بمحمد صلى الله عليه
وآله ولم يخرج من الملة ولم يظاهر علينا الظلمة ولم ينصب لنا العداوة وشك في الخلافة

ولم يعرف اهلها وولايتها ولم ينكر ولايته ولم ينصب لنا عداوة فان ذلك مسلم ضعيف يرجى له الرحمة من ربه ويتخوف عليه ذنوبه وقال رجل للصادق عليه السلام انا نتبرأ من قوم لا يقولون ما نقول فقال يتولونا ولا يقولون ما تقولون قال نعم قال وهو ذا عندنا ما ليس عندكم فينبغي لنا ان نتبرء منكم قال وهو ذا عند الله ما ليس عندنا افتراه اطرحنا ثم قال فتولوهم ولا تبرؤا منهم ان من المسلمين من له سهم ومنهم من له سهمان ومنهم من له ثلثة اسهم الحديث بطوله رواه في الكافي وباسناده الصحيح عن زرارة عن ابي عبد الله عليه السلام قال قلت له عليه السلام اصلحك الله ارأيت من صام وصلى واجتنب المحارم وحسن ورعه فمن لا يعرف ولا ينصب فقال ان الله عز وجل يدخل اولئك الجنة برحمته وفي احتجاج الطبرسي عن الحسن بن علي عليهما السلام انه قال في كلام له فمن اخذ بما عليه اهل القبلة الذي ليس فيه اختلاف ورد علم ما اختلفوا فيه الى الله سلم ونجا به من النار ودخل الجنة ومن وفقه الله ومن عليه واحتج عليه بان نور قلبه بمعرفة ولاة الامر من ائمتهم ومعدن العلم اين هو فهو عند الله سعيد ولله ولي ثم قال بعد كلام انما الناس ثلثة مؤمن يعرف حقنا ويسلم لنا ويأتم بنا فذلك ناج محب لله ولي وناصب لنا العداوة يتبرأ منا ويلعننا ويستحل دماءنا ويجحد حقنا ويدين الله بالبراءة منا فهذا كافر مشرك فاسق وانما كفر واشرك من حيث لا يعلم كما يسبوا

الله

الله عنه وابغير علم كذلك يشرك بالله بغير علم ورجل اخذ بما لا يختلف
فيه ورد علم ما اشكل عليه الى الله تعالى مع ولايتنا ولا يأتم بنا ولا يعادينا
ولا يعرف حقنا فنحن نرجوا ان يغفر الله له ويدخله الجنة فهذا مسلم ضعيف
وفى كتاب الغيبة للشيخ الطوسى طاب ثراه عن زرارة عن احدهما
عليهما السلام قال حقيق على الله ان يدخل ضلال الجنة فقال زرارة
كيف ذلك جعلت فداك قال يموت الناطق ولا ينطق الصامت فيموت
المرء بينهما فيدخله الله الجنة اقول والدليل على هذا من كتاب الله
عز وجل قوله سبحانه لا يكلف الله نفسا الا وسعها ولا يكلف الله نفسا
الا ما آتيها وما كان الله ليضل قوما بعد اذ هديهم حتى يبين لهم
ما يتقون قال الصادق عليه السلام ما حجب الله على العباد فهو موضوع
عنهم وسئل من لم يعرف شيئا هل عليه شئ قال لا وهذا واضح بحمد
الله كلمة في تقسيم العلم والعلماء وانه باى عالم يقتدى العلم

٤٢

علمان علم يقصد لذاته وهو نور يظهر فى القلب فينشرح فيشاهد الغيب
وينفسح فيحتمل البلاء ويحفظ السر وعلامته التجافى عن دار الغرور
والانابة الى دار الخلود وهو الافضل لانه المقصد الاقصى وعلم يقصد
للعمل ظاهرا وباطنا ليتوسل به الى ذلك النور وهو العلم بما يقرب الى
الله وما يبعد عنه وعلامته الكلم والصمت وتصديق الفعل القول
وهو الاقدم لانه الشرط ومنه العلم بالاحكام الشرعية اذا اخذ من
معدنه واما مجادلة الكلام والتعمق فى فتاوى تستنبط بالرأى

فلیسا من العلم والفقه فی شیٔ بل هو مما یقسی القلب ویبعد عن
الله عزوجل وانما رخص فی التکلم بضرورة دفع شبه الماذبین
وقد ورد فی الحدیث ان اثمه اکبر من نفعه وربانیّی علم المقصود
به العمل بعلم الظاهر وعلم الشریعة والعلم المقصود لذاته بعلم الباطن و
علم الحقیقة والمجموع بالحکمة ومن یؤت الحکمة فقد اوتی خیرا کثیرا
والعلم لا یکون علما حتی یکون یقینیا والیقین ثلث مراتب علم الیقین
وهو تصور الامر علی ما هو علیه وعین الیقین وهو شهوده کما هو وحق
الیقین وهو الفناء فی الحق والبقاء به علما وشهودا وحالا وعلماء سه
طایفه اند یکی آنانند که علم ظاهر دانند وبس وایشان مانند چراغند که خود را
سوزند ودیگرانرا افروزند واین طایفه کم ست که از محبت دنیا خالی
باشند بلکه دین را بدنیا بفروشند چراکه ایشان نه دنیا را شناخته اند
ونه آخرترا دانسته چه این هر دو نشاه را بعلم باطن توان شناخت نه
بظاهر پس بهر آئینه این قوم را صلاحیت رهبری خلایق نیست بلی عوام
بدیشان مهتدی می شوند وبالعرض منتفع می گردند چنانکه حدیث ان
الله یؤید هذا الدین بالرجل الفاجر اشارت بدان نموده وگاه باشد
که درمیان ایشان کسی یافت شود که بپاکی طینت وصفای سریرت متصف
باشد وبحق رهبری عوام تواند کرد وبدان مثاب وماجور باشد دوم آنانند
که علم باطن دانند وبس ایشان مانند ستاره که روشنائی او از حوالی خودش
تجاوز نکند وازین طایفه نیز رهبری نیاید مگر کم چراکه پیش از تکمیل خود از

بدر

بیرون نتوانند کشید بجهت آنکه علم باطن بی ظاهر سعت و احافظت نتوانند
داشت و بکمال نتوانند بود سیم آنانند که هم علم ظاهر دانند و هم علم باطن و
مثل ایشان آفتابست که عالمی را روشن تواند داشت و ایشانند که سزاوار
رهنمائی خلایق اند چه یکی از ایشان شرق و غرب عالم را فرا تواند رسید
و قطب وقت خویش تواند بود لیکن چون در صدد رهبری و پیشوائی درایند
محل طعن اهل ظاهر میکردند و از ایشان اذیتها میکشند چرا که درین هنگام
ایشان را نزد عامه جاه و عزتی رومی دهد و علماء دنیا که ابنای دنیا اند
نمی توانند دید که دنیا که معشوق ایشانست با دیگری باشد و سبب دیگر
در اذیت ایشان تشبه طایفه از جهالست با ایشان در اقوال و افعال
و دعاوی خالی از احوال و گرویدن جمعی از عوام بدین متشبهان ضال

۹۷ عیب ما بنیت گر نمی بینم گوهری در میان چندین خس کلمة فیها
اشارة الی ماخذ علم الحکمة و شان و وجوب صون و کتمانه اصول
این علم را در زمان پیشین از انفاس ملک که انبیای مرسل علیهم السلام زبرکان
هر عصر فرا گرفته اند و از پرتو سخنان وحی نشان ایشان جهانیانرا بدان
رهنمائی نموده هر بوی که از مشک و قرنفل شنوی از دولت آن
زلف چو سنبل شنوی و این حکمت قدما که موروث انبیاست غیر
حکمت متعارفه ست که امروز میان متاخرین شایعست چرا که تحریفی
چند بآن راه یافته است بجهت سوء افهام ناقلان نا قابلان و اخلال
بشرایط تحصیل آن و چون آفتاب حضرت خاتم الانبیا صلی الله علیه و آله

که در غرب عرب تواری نموده بود از شرق قریش طالع و زمین و زمان را
با نور هدایت آثار روشن گردانید ریاض حکمت قدیمه از پرتو انوار
آنحضرت و اهل بیت او که خاندان عصمت و طهارت و از جنس انس
در زمرهٔ ملایک بتقرب الٰهی ممتاز ند رونق و طراوتی دیگر پذیرفت و
مزارع علم و معرفت از تابش پرتو انوار لطائف ایشان نشو و نمائی تازه
یافت و از هر جنبش گلهای گوناگون شکفانیدن گرفت و بر هر شاخساری
از درخت حمیتش الوان بارها بار آورد هر دم ازین باغ بری میرسد
تازه تر از تازه تری میرسد و ذلك لانهم صلوات الله علیهم قد نطقوا
بالحکمة تصریحا و تلویحا و اتوا بلباب العلم و مکنونه رمزا و کشفا
علی حسب تفاوت درجات افهام المخاطبین اذ کان لهم قدم فی النزول
فی العلم و الحکمة الی العامی الضعیف الرای بما یصلح لعقله من ذلك
والی الکبیر العقل الصحیح النظر بما یصلح لعقله و فهمه کانوا اعلم خلق
الله بما غاب عنهم از رهگذر خاک سر کوی شما بود هر نافه که در دست
نسیم سحر افتاد و جمعی از بزرگان این امت که بر ذمت همت خویش التزام
متابعت آنحضرت و اهل بیتش لازم داشته بودند بوسیلهٔ پیروی سنن
گرامی آثارش ظاهر و باطن خویش را بمراقبت و مقاربت مزین و محلی
گردانیده از فهم رموز اسرار ایشان محل بدایع حکمت گشتند و از نفس
مبارک هر یک غرایب علوم ظاهر شد لیکن همه مردمان را قابلیت فهم این
علم و توفیق این عبادت نیست و همه کس شایستهٔ این شرف و سعادت نی

فان

فان شاهق المعرفة اشمخ من ان يطير اليه كل طائر وسرادق البصيرة
احجب من ان يحوم حوله كل سائر يضل به كثيرا و يهدى به كثيرا ولهذا
الهش از نااهل مصون ميدارد وچون در مكنون در صدف سينه مخزون
نهفته معنى نازك بسى ست در خط يار تو فهم آن نكنى اى اديب من دانم
حضرت امام زين العابدين صلوات الله عليه ميفرموده انى لاكتم من علمى
جواهره الى اخرها قال وقد سبق ذكره فى الكلمة الثانية مع اخبار اخر
فى هذا المعنى وعن الصادق عليه السلام ان امرنا سر مستور فى
سر مقنع بالميثاق من هتكه اذله الله وقال عليه السلام ان امرنا سر
مستور فى سر و سر مستتر و سر لا يفيده الا سر و سر على سر مقنع بسر و
قال عليه السلام هو الحق وحق الحق و هو الظاهر و باطن الظاهر و باطن
الباطن و هو السر و سر مستتر و سر مقنع قال عليه السلام خالطوا الناس
بما يعرفون و دعوهم مما ينكرون ولا تحملوا على انفسكم
وعلينا ان امرنا صعب مستصعب لا يحتمله الاملك مقرب او نبى
مرسل او مؤمن امتحن الله قلبه للايمان وقال عليه السلام حديثنا
صعب مستصعب ذكوان امرد مقنع قال الراوى قلت فسر لى جعلت
فداك قال عليه السلام ذكوان ذكى ابدا قلت امرد قال عليه السلام
طرى ابدا قلت مقنع قال عليه السلام مستور وعن الباقر عليه السلام
ان حديث آل محمد صعب مستصعب ثقيل مقنع امرد ذكوان لا يحتمله
الاملك مقرب او نبى مرسل او عبد امتحن الله قلبه للايمان او مدينة

حصینة وعن امیر المؤمنین علیه السلام ان حدیثنا صعب مستصعب
خشن مخشوش فانبذوا الی الناس نبذا فمن عرف فزیدوه ومن انکر
فامسکوا لا یحمله الا ثلث ملک مقرب او نبی مرسل او مؤمن امتحن الله
قلبه للایمان وساله کمیل بن زیاد عن الحقیقة فقال علیه السلام مالک
والحقیقة قال اولست صاحب سرک قال بلی ولکن یرشح علیک ما
یطفح منی الحدیث وقد مر تمامه شرح مجموعهٔ گل مرغ سحر داند و بس که
نه هرکو ورقی خواند معانی دانست وعن النبی صلی الله علیه وآله لا تؤتوا
وضع الحکمة فی غیر اهلها فقد جهل ومن منع اهلها ظلم فاعط کل ذی
حق حقه مصلحت نیست که از پرده برون افتد راز ورنه در مجلس رندان
خبری نیست که نیست کلمة فیها اشارة الی شرف الحکمة واهلها
وعداوة العامة لها بجهلها انا مدینة شرف الحکمة واهلها تسمیة الله
سبحانه نفسه حکیما فی مواضع من کتابه وهو من اسمائه العظام وتسمیة
ایضا کتابه الکریم حکیما فی معرض القسم لاثبات الرسالة فی قوله یس والقرآن
الحکیم انک لمن المرسلین علی صراط مستقیم ووصفه انبیائه واولیائه
بالحکمة فی سیاق الامتنان ومعرض الاحسان واذ اخذ الله میثاق
النبیین لما آتیتکم من کتاب وحکمة ویعلمهم الکتاب والحکمة ولقد
آتینا لقمان الحکمة ولیس فی الوجود اشرف من ذات المعبود وکتبه
ورسله الهداة الی واضح سبله ثم حسبک فی شرفها قول النبی صلی
الله علیه وآله فی دعائه ارنا حقائق الاشیاء کما هی فانه سأل منه

سر الحکمة

الحکمة وجامعه و قول امیر المؤمنین علیه السلام فی شان المتصفین
بما هجم بهم العلم علی حقایق الامور وباشروا روح الیقین واستلانوا
مااستوعره المترفون وانسوا بما استوحش منه الجاهلون وصحبوا
الدنیا بابدان ارواحها معلقة بالمحل الاعلی اولئک خلفاء الله فی
ارضه والدعاة الی دینه آه آه شوقا الی رؤیتهم وقول الصادق
علیه السلام اذا اردت العلم الصحیح فخذ عن اهل البیت فانا روینا
واوتینا شرح الحکمة وفصل الخطاب ان الله اصطفانا واتانا مالم
یؤت احدا من العالمین حافظ از چشمهٔ همت بکف آور جامی بو که از لوح
دلت نقش جهالت برود وصاحب هذا العلم بعد الانبیاء والاولیاء
لیس الا المؤمن الممتحن و هو قلیل جدا قال الصادق علیه السلام
المؤمن اعز من الکبریت الاحمر وقال الباقر علیه السلام الناس کلهم
بهائم الا قلیل من المؤمنین با که گویم در همه ده زنده کو سوی آب
زندگی پوینده کو آنچه میگویم بقدر فهم تست مردم اندر حسرت فهم درست
سالکان طریق این علم غرق دریای الیقین اند هرچه بشنوند و بینند از حق شنوند
و حق بینند آئینهٔ دل ایشان زنگ و بادهٔ توحید شان رنگ ندارد غلام
همتم آنم که زیر چرخ کبود ز هرچه رنگ تعلق پذیرد آزاد است همتشان
عالی و دلشان از غیر دوست خالی است مردی باید بلند همت مردی
بس تجربه دیده خرد پروردی کو را ز تجرد اندرین عالم خاک بر دامن همت
ننشیند گردی طالب این گنج در دنیا غریبست و از لذات این سرای نصیب

روحش در ملکوت سیر میکند و از ارواح انبیا و اولیا گذشته و سخنان ایشان
استمداد میجوید داگر دیر رسد یا کم شود در اما یۂ غم شود چندانکه گفتیم غم
با طبیبان درمان نکردند مسکین غریبان یارب امان ده تا باز بیند چشم
محبان روی حبیبان و چون اکثر منسوبان بعلم و اتباع ایشان ابنای دنیا و
پرستاران جهل و هوامی باشند و خصوصا آنها ئی که پیشوائی عوام در دماغ
ایشان جا گرفته با این قوم که از اهل آخرت و اصحاب معرفت ند و با این
علم که ورای افهام پست برتر از ادراک محسوس پرستایشانست بجهت ضدیت
و تناکر جنسیت و تباین طریق و تخالف سعت و ضیق دشمنی نموده طریق این
قوم را منکر میشمردند و این علم را بکفر و زندقه موسوم میکردند الناس
اعداء لما جهلوا آنکس که ز شهر آشنائیست داند که متاع ما کجائیست
ساقی بیار بادۂ با مدعی بگو انکار ما مکن که چنین جام جم نداشت کلمة

۹۹

فیها اشارة الی کیفیة تحصیل علم الحکمة انما یحصل هذا العلم من الله سبحانه
بالالهام لمن تبتل الیه تبتیلا واتخذ بالذکر والفکر الیه سبیلا علی
قدر صفائه و قبوله و قوته واستعداده فلا یحصل الا بعد فراغ القلب
وصفاء الباطن وتخلیه عن الرذائل و تحلیه بالفضایل ولا سیما الزهد
فی الدنیا و متابعة الشرع وملازمة التقوی واتقوا الله ویعلمکم الله
ان تتقوا الله یجعل لکم فرقانا ولو ان اهل القری امنوا واتقوا لفتحنا
علیهم برکات من السماء والارض ومن یتق الله یجعل له مخرجا ویرزقه
من حیث لا یحتسب والذین جاهدوا فینا لنهدینهم سبلنا وجد عبدا

من

من عبادنا اتيناه رحمة من عندنا وعلمناه من لدنا علما وفي الحديث النبوي ليس العلم بكثرة التعلم انما هو نور يقذفه الله في قلب من يريد ان يهديه وقال صلى الله عليه وآله من اخلص لله اربعين صباحا ظهرت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه وقال صلى الله عليه وآله العلم نور وضياء يقذفه الله في قلوب اوليائه وانطق على لسانهم وقال صلى الله عليه وآله من علم وعمل بما علم اورثه الله علم ما لم يعلم وقال صلعم ما من عبد الا ولقلبه عينان وهما غيب يدرك بهما الغيب فاذا اراد الله بعبد خيرا فتح عيني قلبه فرأى ما هو غائب عن بصره وقال صلى الله عليه وآله ان النور اذا دخل في القلب انشرح وانفسح قيل يا رسول الله هل لذلك من علامة قال نعم التجافي عن دار الغرور والانابة الى دار الخلود والاستعداد للموت قبل نزوله وفي كلام امير المؤمنين عليه السلام ان من احب عباد الله اليه عبدا اعانه الله على نفسه فاستشعر الحزن وتجلبب الخوف فزهر مصباح الهدى في قلبه الى ان قال قد خلع سرابيل الشهوات وتخلى من الهموم الا هما واحدا انفرد به فخرج من صفة العمى ومشاركة اهل الهوى وصار من مفاتيح ابواب الهدى ومغاليق ابواب الردى قد ابصر طريقه وسلك سبيله وعرف مناره وقطع غماره واستمسك من العرى باوثقها ومن الحبال بامتنها فهو على اليقين على مثل ضوء الشمس وفي كلام آخر له عليه السلام قد احيى قلبه وامات نفسه حتى دق جليله ولطف غليظه وبرق له لامع

کثیر البرق فابان لہ الطریق وسلک بہ السبیل وتدافعہ الابواب الی
باب السلامۃ ودار الاقامۃ وتثبت رجلاہ لطمانینۃ بدنہ فی قرار
الامن والراحۃ بما استعمل قلبہ وارضی ربہ وقال علیہ السلام لیس
العلم فی السماء فینزل الیکم ولا فی تخوم الارض فیخرج لکم ولکن العلم
مجبول فی قلوبکم تادبوا باداب الروحانیین یظہر لکم وفی کلام
عیسی علی نبینا والہ وعلیہ السلام ما یقرب منہ سر مکش حافظ ز آہ نیم شب
تا چو شمع ت نور دل تابان کنند کلمۃ بہا یجمع بین ما ورد ان العلماء
ورثۃ الانبیاء وبین ما یری فیما بینہم من العداوۃ والبغضاء علمائیکہ
ورثۂ انبیا اند علمائی اند کہ صاحب علم حکمت باشند کہ عبارتست از مجموع
علم ظاہر وعلم باطن چنانچہ گذشت وتحصیل آن بنحوی باشد کہ مستلزم عمل باشد
چنانچہ از کلمۂ سابقہ معلوم شد چرا کہ حکیم کسی را گویند کہ راست گفتار ودرست
کردار باشد وعلمای کہ میان ایشان بغض وحسد میباشد قومی باشند کہ از
علم ظاہر نصیبی داشتہ باشند وتحصیل آن برای جاہ وشہرت کردہ باشند یا
غرضی دیگر از اغراض فاسدہ یا این قصد فاسد ایشانرا ثانیا طاری شدہ باشد
یا قومی باشند کہ دعوی علم ودانش کنند واز فضیلت علم عاری باشند بلکہ اقتصار
بر تعلم اصطلاحات اہل علم نمودہ باشند وسخنان علما را بتقلید ضبط کردہ بی عمل
بصیرت در ان ودر نفس الامر جہال باشند ونزد عوام وجہال علما پس فی الحقیقۃ
حسد در علما کہ ورثۂ انبیا ند نباشد بلکہ در متشبہان بایشان باشد با انکہ علم شریف ترین
صنعتی ست وحسد باندازہ شرف وفضل صنعت میباشد پس در کسانیکہ

۱۰۰

آنرا دانسته باید که بیشتر باشد و اهل حسد این طایفه از آن کسانند نه از علما
و از میراث انبیا دایشان بهره نیست نه هرکه چهره برافروخت دلبری داند
نه هرکه آئینه سازد سکندری داند نه هرکه طرف کله کج نهاد و تند نشست
کلاه داری و آئین سروری داند هزار نکتهٔ باریکتر ز مو اینجاست
نه هرکه سر بتراشد قلندری داند والنفوس من شانها الحسد والکبر وعدم
الانقیاد للوجود الجنسی اذا کان معها فی زمان واحد واشد اذا کان
معها فی بلد واحد ولیس کذلک اذا کان غیبا بموت او عدم ولادة
وفی الکافی عن الصادق علیه السلام قال ثلثة لم ینج منها نبی فمن
دونه التفکر فی الوسوسة فی الخلق والطیرة والحسد الا ان المؤمن لا
یستعمل حسده وجه دیگری آنکه علم غذای روحست چنانکه طیبات ماکولات
غذای جسم وهمچنانکه غذای طیب جسمانی تقویم بدن اصحاء میکند نه مریض بلکه
مریض از اغذیهٔ طیبه متضرر میشود وبسا باشد که باعث هلاک او شود همچنین
غذای طیب روحانی که علم است تقویم ارواح اصحاء النفوس میکند نه مریض النفس
قال ارسطاطالیس الحکیم انا تعلم الجاهل شیئا من الادب باستعمال ذلک
الادب فیه جهلا کما یستحیل طیب الطعام فی جوف المریض داء پس
طالب علم باید که اولا ذات خود را از امراض روحانی و هواجس نفسانی تنقیه
کند بعد از آن متعرض تحصیل علم شود و اینقوم اکثر در آوان جهالت وخبث سریرت
که نفوس ایشان مبتلا میباشد بانواع امراض نفسانی واخلاق شیطانی بی تنقیه
سر و تهذیب نفس مشغول میشوند بتناول غذای روح که عبارتست از علم بر آئینه

ترا کم آن امراض مبتلامی باشند شست وشوئی کن وانگه بخرابات خرام
تا نه گردد زتو این دیر خراب آلوده هذا اخر الکلام فی الکلمات
المکنونه وهی مائة کلمة اخرجها الله علی یدی وانطق بها
لسانی نقلا من کلام العارفین وتوشیحا لاکثرها بکلمات
الائمة المعصومین سلام الله علیهم اجمعین جعل الله قبورا سرارها
صدور الاحرار واصم عن استماعها سماع الاشرار
وجعلها الی نورا یسعی بین یدی وبیمینی یوم
لا یخزی الله النبی والذین آمنوا معه
نورهم یسعی بین ایدیهم وبایمانهم
یقولون ربنا اتمم لنا نورنا
واغفر لنا انک علی کل شیء
قدیر واتفق لتاریخ
التصنیف کلمات
مکنونه وذلک
بعد
ما سمیته به وهو من غرایب حسن الاتفاق والحمد لله اولا
واخرا وظاهرا وباطنا
بعون الله الملک الوهاب این کتاب مستطاب که در معارف
دینیه لب لباب بل در تابش نور چون آفتاب عالمتابست

حسب

الفرمایش

عالیجناب فضایل

ماب

*

قدسی القاب

زبدة الاطیاب وعمدة الانجاب

وخیر الاخیار والابرار واشرف الحجاج

والعمار الحاج شیخ علی ولد العالم الربانی

والفاضل الصمدانی والمحقق الذی لیس له ثانی

حاوی الفروع والاصول جامع المعقول والمنقول عمدة

المحققین وقدوة المدققین الحبر السند مولانا

المعتمد الاخوند ملا محمد علی المحلاتی ادام الله

ظلهم العالی بدوام الایام واللیالی

نقش انطباع و

لا





صورت

اتمام در بندر بمبئی

پذیرفت امید

که

ناظران
در این کتاب
ساعیان و بانیان خیر
را از دعا فراموش
نکنند

چون این احقر عباد
الله این کتاب قلیل النسخه و کمیاب
در این ولا بخرج زیاد و زحمت تمام بدست
آوردم و در تصحیح و طبعش بنهایت مشقت
کشیدم احقر را حق عظیم در احیای این نسخه
مبارکه ثابت است بی اذن احقر اگر کسی
ثانیاً بطبع آورد موافق رجستری
دولت بهیه انگریز مورد مؤاخذه
سرکاری خواهد بود
تحریر ابجد هم شهر



رجب
المرجب سنه ۱۲۹۶
من الهجرة النبویه
المصطفویه

